

اشرف الفتاویٰ فی ابطال الطغویٰ

شقاعتِ مصطفیٰ

صلی اللہ علیہ وسلم



علامہ محمد عبدالحکیم شرف قادری دہلوی

مکتبہ دارالافتاء دارالعلوم دیوبند

الممتاز پبلی کیشنز لاہور

تحقیق الفتوی فی إبطال الطغوی

شفاعتُ مصطفىؑ

صَلَّى اللهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

مع ضمیر

تحریر اول از علامہ محمد فضل حق خیر آبادی

برہنہ عبارت "تقویۃ الایمان"

ترجمہ و تفسیر امام حکمت و کلام علامہ محمد فضل حق خیر آبادی رحمہ اللہ تعالیٰ

ترجمہ و تفسیر شریف ملت علامہ محمد عبدالحکیم شریف قادری

الممتازی پبلی کیشنز لاہور

پیش از شروع دعا

تحقیق الفتویٰ فی ابطال الطغویٰ	نام کتاب
شفاعت مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم	ترجمہ
طار محمد فضل حق غیر آبادی رحمہ اللہ تعالیٰ	تصنیف
طار محمد مہدی اکبر شرف قادری	امداد ترجمہ
جناب محمد عالم بخاری صاحب	پروف ریڈنگ
۱۸ رمضان المبارک ۱۴۳۰ھ / ۱۸۲۵ء	سن تصنیف
۱۸ رمضان المبارک ۱۴۳۱ھ / 2000ء	اشاعت سوم
مولانا شاہ محمد چشتی نظامی	کتابت
ایک ہزار	تعداد
258	صفحات
	مطبع
حافظ ثناء احمد قادری	ناشر نام
	قیمت

سلسلہ کاپی

مکتبہ قائمہ، جامعہ نظامیہ رضویہ لاہور
مکتبہ قادریہ، پانڈرا مارکیٹ لاہور

فہرست (اردو ترجمہ)

۱	کلمہ افتتاح
۶۷	استغفار
۷۱	جواب
۷۲	مقام اول
۷۳	شفاعت کے اقسام
۷۴	شفاعتِ وجاہت
۷۵	شفاعتِ محبت
۷۶	شفاعت اور دعا
۷۹	انبیاء اولیاء کی دعاؤں کی قبولیت
۸۲	شفاعتِ بالاذن
۸۳	ایک شبہ کا ازالہ
۸۵	محبوبِ خدا صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی شفاعت
۸۶	مقامِ مصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
۸۷	آیاتِ مبارکہ
۹۰	امادیتِ طبیعت
۱۱۱	شفاعتِ مصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
۱۱۲	تقویۃ الایمان کی عبارت پر گفتگو (چودہ وجوہ سے)
۱۱۶	ایک سوال اور اس کا جواب
۱۵۴	مقامِ ثانی (تقویۃ الایمان کی گستاخانہ عبارت کے رد میں)

- ۱۵۳ امکان نظیر کا مطلب
- ۱۵۲ دوا اول اسے ترویج
- ۱۵۵ احتاج نظیر و دلیل
- ۱۵۴ امکان کذب کی دلیل اور اس کا رد
- ۱۵۸ محمد قاسم دوقوی کا عقیدہ منہمکوت سے انحراف (حاشیہ)
- ۱۵۶ محمود حسن کا تہ قضاے کے لئے قیام قیاح کا مکان ماننا (حاشیہ)
- ۱۶۲ وحشیانی (اقتناع نظیر کی دوسری دلیل)
- ۱۶۳ قسح بالذات قدرت کے تحت داخل نہیں {
اس قاعدہ پر ایک شبہ اور اس کا جواب
- ۱۶۶ حق الہی علی کل شیء تدبیر کا مطلب
- ۱۶۴ امکان نظیر کی عقلی دلیل اور اس کا جواب
- ۱۶۶ ایک اعتراض کا جواب
- ۱۶۰ امکان نظیر کی عقلی دلیل اور اس کا جواب
- ۱۶۳ امکان نظیر کی دوسری عقلی دلیل اور اس کا رد
- ۱۶۵ ایک شبہ کا ازالہ
- ۱۶۴ مقام ثبوت (تقویۃ الایمان کی عبارت نقیض شان ہے)
- ۱۶۶ تعہد بتوہین پر کلام کی دلالت کا معیار
- ۱۶۶ تقویۃ الایمان کی عبارت میں توہین کے چودہ پہلو
- ۱۶۶ نامہ گنہ اور اس کا رد
- ۱۶۴ ایک اور غلط فہمی اور اس کا علاج
- ۱۶۶ علی ایضاً کا عقیدہ
- ۲۰۶

تمام مایع

حزب مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کے بغیر ایمان مستلزم نہیں
علامات محبت

نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی بے ادبی کفر ہے
امام مالک کا ابو جعفر منصور سے مکالمہ

ذکر مصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی تعظیم

مسیر اکرام اور تعظیم مصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
تابعین اور تعظیم مصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے نسبت رکھنے والے ایک احقر صاحب اسرار
سنگ و شجر کی سلامی

استن خانہ کی فراق میں آواز دہری

نبی رحمت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
اتباع رسول تعاضد محبت ہے

بے حزب مصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اتباع معتبر نہیں

تتقیص شان کے ترکب کا حکم

بلا ارادہ تتقیص کے ترکب کا حکم

اغتراض اہل فہم کی تکفیر ممنوع ہے اور اس کا جواب

خلاصہ فتویٰ

خاتمہ

مدائے اعلام کی تائیدی مہربانی

بِسْمِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

کلمہ افتتاح

سرزمین ہند متحدہ پاک و ہند وہ مردم خیر خطہ ہے جہاں سے پیدا ہونے والے عظیم رجال کے افکار و تعلیمات نے ایک عالم کو روشنی بخشی، ان کے علوم و معارف رہتی دنیا تک قلوب و اذبان کو تابندگی اور ایمان و عمل کو تازگی بخشتے رہیں گے۔ متحدہ پاک و ہند کی تاریخ میں دانش و حکمت کے مینار بھی دکھائی دیں گے، علم و عرفان کے بجزیرے ان بھی ملیں گے اور رحمت و آزادی کے پیکر بھی نظر آئیں گے اور بعض ایسی جامع الصفات بستیاں بھی سامنے آئیں گی کہ انہیں جس پہلو سے بھی دیکھا جائے، منفرد اور یگانہ معلوم ہوں گے۔ شیخ محقق شاہ عبدالحق محدث دہلوی، امام ربانی مجدد الف ثانی، شاہ ولی اللہ محدث دہلوی، شاہ عبدالعزیز محدث دہلوی، شاہ فضل حق خیر آبادی، امام احمد رضا بریلوی، مولانا سید محمد نعیم الدین مراد آبادی، پیر سید مہر علی شاہ گولڑدی اور پیر سید جماعت علی شاہ علی پوری اقدس اسرار ہم، وہ حضرات ہیں جن کی علمی فضیلت اور قائدانہ بصیرت سے کوئی باخبر شخص انکار نہیں کر سکتا اور کوئی انصاف پسند مورخ ان حضرات کی دینی و سیاسی خدمات کو نظر انداز نہیں کر سکتا۔

درج ذیل سطور میں بطلِ حریت امام منطق و حکمت مولانا شاہ محمد فضل حق خیر آبادی محقر تعارف پیش کیا جاتا ہے اس کے بعد پیش نظر کتاب تحقیق الفتویٰ کے بارے میں کچھ عرض کیا جائے گا۔

شاہ فضل حق خیر آبادی

۱۲۱۲ھ میں دہلی میں پیدا ہوئے۔ آپ کا سلسلہ نسب بتیس دہسٹوں سے پیداوار دہلی میں شہ قلعے کے نائب پنچتا ہے اسی لئے آپ کفار بخت نین اور ہندوہوں کے کسی قسم کی رواداری کے قائل نہ تھے۔ آپ کے والد ماجد مولانا فضل امام ظلی آبادی، شاہ عبدالعزیز محدث دہلوی کے ہم عصر اور اکابر علماء میں شمار ہوتے تھے۔ دہلی میں محدث احمد تھے، ابھتی کی پاکی پر کپیری آتے جاتے، شاہ فضل حق خیر آبادی کی تعلیم کا سلسلہ جاری رکھتے۔ جب ان کی تعلیم مکمل ہو گئی تو انہیں درسِ حدیث کے لئے شاہ عبدالقادر محدث دہلوی کے سپرد کر دیا۔ علامہ نے ان کے علاوہ شاہ عبدالعزیز محدث دہلوی سے بھی استفادہ کیا۔

جب مولانا فضل امام خیر آبادی، علامہ کو شاہ عبدالعزیز محدث دہلوی کے سپرد کر کے گئے تو انہوں نے دوران گفتگو فرمایا: فضل حق کو شعر و شاعری کا بھی شوق ہے، شاہ صاحب سے فرمایا، کچھ اپنا کلام سناؤ، علامہ نے امر القیس کی زمین میں ایک قصیدہ سنایا، شاہ صاحب نے ایک لفظ کے بارے میں فرمایا: یہ غریب ہے، اپنا کلام عرب میں کہ استعمال ہوتا ہے۔ علامہ نے چربہ مسلم شعرا رز کے میں ایسے اشعار سنا دیے جن میں وہی لفظ استعمال کیا گیا تھا، ابھی کچھ اور سنانے کا ارادہ تھا کہ والد ماجد نے منع کر دیا اور فرمایا: بس حدادوب! علامہ نے عرض کیا یہ تفسیر و حدیث کا کوئی مسئلہ نہیں ہے، شعر و شاعری ہے اس میں بے ادبی کا کیا سوال؟ حضرت شاہ صاحب نے فرمایا، صاحبزادے تو صحیح کہتے ہو مجھے سوچا ہے۔

اس کے بعد دوبارہ حضرت انگیزہ قنداس وقت پیش آیا جب شاہ عبدالعزیز

حدیث دہلوی نے شیعہ کے رد میں تحفہ اشاعت شریعہ لکھا تو جندوستان سے اپیل
تک دنیا سے رخصت میں زور لگایا، میرزا قوام آباد کی اولاد سے ایک شیعہ بیکناپور
کا انبار کے کر شاہ صاحب سے منظرہ کرنے کے لئے ایران سے دہلی پہنچا اور
شاہ صاحب کے ہاں فروکش ہوا، علامہ فضل حق خیر آبادی کو یہ چلا تو وہ بھی مجتہد
صاحب سے ملاقات کرنے پہنچ گئے۔ خیر و عافیت دریافت کرنے کے بعد جو
بات گفتگو ہوئی وہ کچھ اس طرح تھی :-

مجتہد : صاحبزادے ! اس وقت علامہ کی عمر بارہ سال تھی کیا چیتھے ہو؟
علامہ : شرح اشارات اور افق المبین وغیرہ کتب کا مطالعہ کیا کرتا ہوں۔
مجتہد : (حیرت سے) کیا تم افق المبین کے غلاں مقام کی تقریر کر سکتے ہو؟
علامہ : ہاں ! اور نہ صرف اس مقام کی تقریر کر دی مگر اس پر چند اعتراض بھی
کردئے۔

مجتہد : جواب دینے کی کوشش کرتا ہے۔

علامہ : جواب کو کئی وجہ سے رد کر دیتے ہیں اور پھر افق المبین کی ایسی تفسیر
کرتے ہیں کہ تمام اعتراضات کا جواب بھی اس میں آجاتا ہے۔

مجتہد : تعجب سے اس نوع منطقی کو دیکھتا رہ جاتا ہے۔

علامہ : (رخصت ہوتے ہوئے) میں شاہ صاحب کے ادنیٰ نامزد ہیں سے ہوں۔

ایرانی مجتہد نے سوچا کہ جہاں نوعمر بچوں کا مبلغ علم ہے وہاں شیخ مکتب کا
حال کیا ہوگا اور پھر صبح سویرے ہی اپنا ساز و سامان سمیٹ کر رخصت ہو گیا۔ صبح ہوئی تو
شاہ صاحب نے خادم بھیج کر نہان کے بارے میں دریافت کیا تو پتہ چلا کہ وہ رات
ہی کو جا چکا ہے، جب صورت حال معلوم ہوئی تو غمزدہ کر شفیقت آمیز خطاب سے
فرمایا کہ تمہیں نہان سے ایسا سلوک نہیں کرنا چاہئے تھا، وہ بیمار انسان تھا اور

خود سمجھ لیتے تھے

۱۲۲۵ء/۱۸۰۹ء میں علامہ فضل حق خیر آبادی، تیرہ سال کی عمر میں تمام علوم و فنون سے فارغ ہو گئے، بعد ازاں چار ماہ اور کچھ دنوں میں قرآن پاک حفظ کیا اور سلسلہ عالیہ چشتیہ میں حضرت دہلوی شاد دہلوی کے دست مبارک پر بیعت ہوئے۔

علامہ فضل حق خیر آبادی علوم عقلیہ و نقلیہ میں تمام معاصرین پر فوقیت رکھتے تھے۔ علم کلام، اصول فقہ اور علوم ادبیہ میں انہیں تفصیل حاصل تھا، منطق و حکمت میں درجہ اجتہاد پر فائز تھے اور کوئی تبصران کا ہم پلہ نہ تھا۔

سر سید کہتے ہیں :-

"جیسے علوم و فنون میں کیاتے روزگار ہیں اور منطق و حکمت کی تو گویا انہیں کی فکر عالی نے بنا ڈالی ہے، علمائے عصر قبل فضلائے دہر کو کیا طاقت ہے کہ اس سرگرد وہ اہل کمال کے حضور میں بساط مظہر تہمتہ کر سکیں۔ بارہا دیکھا گیا کہ جو لوگ آپ کو یگانہ فن سمجھتے تھے، جب ان کی زبان سے ایک حرف سنا، دعوائے کمال کو فراموش کر کے سبب شاگردی کو اپنا فخر سمجھ لیتے۔"

مشہور محقق تھانیسری کہتے ہیں :-

"مولوی فضل حق معقولی خیر آبادی جو اس زمانے میں حاکم علمی شہر دہلی کے سرشناس اور علم منطق کے پتلے اور افلاطون و سقراط و

بقراط کی غلطیوں کی تصحیح کرنے والے تھے " بلکہ

حکیم عبدالملک بکھنوی مؤرخ لکھتے ہیں :-

"احد الاساتذۃ المشہورین لم یکن لہ

نظری فی زمانہ فی الفنون الحکمیۃ و العلوم

العربیۃ " ۱۷

علامہ فضل حق خیر آبادی مشہور اساتذہ تھے فنون حکمیہ اور علوم عربیہ

میں ان کا کوئی ہم پلہ نہ تھا۔

علامہ فضل حق خیر آبادی علوم دینیہ کے متبحر عالم ہونے کے ساتھ ساتھ شعروادب کا نہایت گہرا ذوق رکھتے تھے ان کے چار ہزار سے زائد اشعار عربی اور کافیتی سرمایہ میں، اگرچہ خود اردو میں طبع آزمائی نہیں فرماتے تھے تاہم بحیثیت نقاد کے آپ کی رائے سند کا درجہ رکھتی تھی، مرزا غالب ان کے مشورہوں کو تسلیم کی نگاہ سے دیکھتے تھے، غالب کا موجودہ اردو دہلیاں علامہ فضل حق خیر آبادی اور مرزا خانی جی کا انتخاب ہے۔

مولانا محمد الدین فوق لکھتے ہیں :

"قصائد غزلیہ آپ کے امرا القیس اور لبید کے قصائد پر ذوقیت

رکھتے ہیں نظم و نثر میں آپ کو اس قدر مہارت تھی کہ بلا مبالغہ شاہ

سلف و خلف میں چند آدمی آپ کے ہم پلہ ہوئے ہوں گے " ۱۸

پروفیسر رفیع الدین حسینی لکھتے ہیں :-

۱۷ محمد خیر خاں تیسری، مکتبہ - حیات مسعود شہید اساتذہ احمدی اسٹیوڈیو لکھنؤ، گوالی، ص ۳۲

۱۸ عبدالملک بکھنوی، حکیم مؤرخ، ریت الخواصر اسٹیوڈیو، حیات آباد، گوالی، ص ۲۰

۱۹ محمد الدین فوق، دہلی، ص ۱۳۰

”ادب و محبت کے ان بندہ یوں پر مولانا فضل حق غیر آدمی پہنچے،
عاقبت ان کو توبہ دہلی نہیں کر سکے تھے۔ ان کی حیثیت مولانا کے سامنے
مستحقِ عتاب و نکبت ہے۔ یاد رہے کہ انہیں - یہ غ

روحیت خاک و آسمان پاک

کچھ تو یہ ہے کہ سب کتب میں جو شامل ہے وہ افسانہ مولانا
کے لئے لکھا نہیں ہو سکتا ہے۔

میرزا نے علامہ کی جلا وطنی اور غریب الوطنی کی شہادت پر
جس میں وہ علامہ کی جلا وطنی کی شہادت پر
جس میں وہ علامہ کی جلا وطنی کی شہادت پر
جس میں وہ علامہ کی جلا وطنی کی شہادت پر
جس میں وہ علامہ کی جلا وطنی کی شہادت پر

موتے ہیں آرزو میں مرنے کے

سوت آتی ہے پر نہیں آتی

آگے آتی تھی حال دل پہ مہی

ابھی بات پر نہیں آتی ۛ

حکیم دیش کے فرزند کے بعد علامہ ابلی، مجتبیٰ، لٹونک اور الور میں بلند
 صاحب برقرار رہے۔ تختہ اور داپور میں منصب صدارت کو زینت بخشی، اس
 کے احوال و اوقات میں شہانِ علم کو سیراب کرتے۔ آپ کے فیض یافتہ بیشمار
 علماء ہیں جن میں یہ مراد ہیں کہ تحفہ ایک عالم کو فیضیاب کیا۔ آج ہندوپاک کا

شاید ہی کوئی حد نہ ہوگا جہاں آپ کو فیض مبارک نہ ہو۔

۱۔ آپ کے چتر گزشتہ کے سہارنپش کے محلانے میں :-

۱۔ علامہ عبدالحق خیر آبادی (فرزند)

۲۔ مولانا ہارون دہلوی (استاذ مدرسہ الشریعہ مولانا ابوالحسن علی)

صاحب ہمایہ شریعت

۳۔ صاحب الزوائد مولانا شاہ عبدالقادر دہلوی

۴۔ مولانا فیض الحسن جہانپوری

۵۔ مولانا عبدالستار علی بریلوی

۶۔ مولانا محمد عبداللہ بکراوی

۷۔ مولانا عبدالعلی رامپوری (استاذ امام احمد رضا بریلوی)

۸۔ نواب یوسف علی خاں رامپوری

۹۔ نواب کتب علی خاں رامپوری

علامہ فضل حق خیر آبادی نے مختلف مصنف کی مختصر قیادت اور دس دس
تقریبیں کے اشغال کے وجود تصانیف کو قابل قدر و خیر و یادگار تھیں اور اپنے تصانیف
اپنے صنف کے علمی تجر و قوت استاذان و نوید بیان اور کمال فصاحت و بلاغت
پر شاہر عادل ہیں۔ انہوں نے اپنی نگارشات میں ایسی تحقیقات پیش کی ہیں جن
کے مطالعہ سے اہل علم کو وہ باتیں معلوم ہوتی ہیں کہ وہ خود اپنے ذہنی فیض کے
شائع فکر نہ کرتے ہیں، بعض لوگوں کی طرح وہ نہیں کرتے کہ دوسروں کی تصانیف میں
کچھ کے لیے اپنے نام لکھ دیں۔

علامہ فضل حق خیر آبادی فرماتے ہیں :-

الخیر آبادی : محمد فضل الحق العسکری

الغیر آبادی الہندی الحنفی الجشتی الماتریدی
 ولد سنہ ۱۲۱۲ھ و توفی سنہ ۱۲۷۸ھ شمان و سبعین
 و مائتین و الف۔

من تالیفاتہ تاریخ فتنۃ الهند فارسی (بہل
 عربی) ۱۰، الجنس الغالی فی شرح الجوہر العالی، حاشیۃ
 علی افق المبین لباقر داماد، حاشیۃ علی تلخیص
 الشفا لابن سینا، حاشیۃ علی شرح القاضی مبارک
 السلم، رسالۃ فی تحقیق الاجسام، رسالۃ فی تحقیق
 السکی الطبعی، الروض المجرود فی تحقیق حقیقۃ
 الوجود، الہدیۃ السعیدیۃ فی حکمۃ الطبعیۃ ما
 ان کی تصانیف یہ ہیں :-

۱۔ تاریخ فتنۃ الهند (فارسی) : جنگ آزادی ۱۸۵۷ء کے اسباب و واقعات
 پر عربی میں الثورۃ الهندیہ، نثر اور قصائد فتنۃ الهند، نظم میں، یہ دونوں کتابیں
 ترجمہ اور مبسوط مقدمہ کے ساتھ باغی ہندوستان کے نام سے مکتبہ تادریہ
 لاہور کی طرف سے چھپ چکی ہیں (شریف قادری)

۱۲۔ الجنس الغالی فی شرح الجوہر العالی۔

۱۳۔ حاشیۃ افق المبین، مصنفہ میر باقر داماد۔

۱۴۔ حاشیۃ تلخیص الشفا لابن سینا۔

۱۵۔ حاشیۃ قاضی مبارک شرح سلم۔ (سیال شریف سے چھپ چکا ہے)

۶ : رسالہ فی تحقیق الاجسام -

۷ : رسالہ فی تحقیق الکلی الطبعی -

۸ : الرض المجدد (مسند وحدۃ الوجود پر یہ معرکہ الاراد کتاب مع ترجمہ مکتبہ قادریہ سے چھپ چکی ہے)

۹ : اندیدہ السعیدہ . حکمت طبعیہ میں (بلکہ حکمت طبعیہ و السید و نون پر مشتمل ہے) شرف قادری

ان کے علاوہ یہ تصانیف ہیں :-

۱۰ : تحقیق المقتول فی البطل الطغوی ، فارسی (تفصیل تعارف آئندہ صفحات میں ہے)

۱۱ : امتناع النظر (فارسی)

حضرت علامہ ، ظاہری شان و شوکت اور علمی فضیلت کے باوجود شریعت مطہرہ اور سنت مبارکہ پر عمل پیرا اور عابد شب زندہ دار تھے . مولانا عبد اللہ مہرگامی فرماتے ہیں :-

”اللہ تعالیٰ کے دے ہوئے طاقتور ہاتھی اور عمدہ گھوڑے

انہیں اللہ تعالیٰ کے ادا امر و نواہی کی اطاعت سے باز نہیں رکھ سکتے

تھے ، وہ ان لوگوں میں سے تھے جنہیں بیع اور تجارت اللہ تعالیٰ

کے ذکر سے نہیں روک سکتی . ان کا جسم بادشاہ کی صحبت میں اور دل یاد اللہ

میں مصروف ہوتا تھا۔

علامہ باقاعدگی سے ہر مہینہ قرآن پاک ختم کیا کرتے تھے رات

کے وقت نوافل میں مصروف ہوتے جب دوسرے لوگ سو رہے ہوتے

تھے جس شخص کا نوافل میں یہ حال ہو اس کے فرائض کا اندازہ کیا جاسکتا ہے ۔

مردمِ مصلحت میں ختم ہوا اور کوئٹہ کے علاقے نے دل دروند اور عقل بیدار
 عطا کر دی تھی۔ وہ ختمِ بصیرت سے تفسیر پر حالات میں آئندہ پیدا ہونے والے
 حالات اور حالات کو سمجھ لیتے تھے۔ سرزمینِ بند پر انگریز کے مکارانہ تسلط
 اور سلطانوں کی لوگوں کے زوال کو تشویش کی نگاہ سے دیکھتے تھے اور اس امر
 کو ملحوظ سے غور سے کرتے تھے کہ انگریزوں کے چاروں طرف کے جیسے بہانے مسلمانوں
 کو عیسائی بنانے کے لیے ہیں۔ علامہ ابن ابی شیبہ نے ان کی بعض سازشوں
 کی نشاندہی کی ہے۔

۱۔ انگریزوں نے مسلمان بچوں کو عیسائیت کی تعلیم دینے کے لئے مشہدِ دل اور
 مسلمانوں میں سکول کھولے اور اسلامی مدارس کو تباہ کرنے کی پوری سعی کی۔
 ۲۔ مذہبِ پاک کو کہہ کر غدارانہ اجناس خرید لیتے تاکہ لوگ ایک ایک دانے
 کے لئے ان کے مصلحت پر توجہ نہ کر سکیں اور کسی کو مجالِ سرکشی نہ رہے۔

۳۔ مجال کے لئے مسلمانوں کو بے رحم اور مہم جوئیوں کا پردہ ختم کر دیا اور
 ان کی طرف سے ان کے حقوق میں ڈالنے اور احکامِ اسلام کے مٹانے کی
 ہر ممکن کوشش کی۔

۴۔ کورٹوں کو استعمال کرتے وقت مسلمان فوجیوں کو سود کی چربلی اور ہندوؤں
 کو کھانے کی چربلی چکھنے پر مجبور کیا۔

نتیجہ یہ ہوا کہ مسلمان اور ہندو فوجی مشتعل ہو گئے اور انگریزوں کے
 خلاف بغاوت ہو گئی۔ ایسا ہیہ بڑا چالوئی سے ہوئی، بہت سے انگریزوں کو
 مارا گیا اور ان کی سرکاری زمینیں اور مسلمانوں کے آخری تاجدار سراج الدین بابر شاہ ظفر کو

بادشاہ بنالیا اور استعلا میں وطن کے لئے غریزی الامار سے چلا گئے۔

علامہ اس وقت امر میں تھے وہاں سے انہی پہنچنے اور جہاں وہاں انہیں
قائدانہ شان سے حیدر لیا۔ بادشاہ سے سابقہ و رابطہ کی بنا پر خصوصی شہادتیں
میں تکمیل ہوتے اور اپنی موابہدہ کے مطابق رہائی کرتے۔ لے علامہ کی غریزی کے مطابق
مختلف دایانہ ریاست کو خطوط لکھے گئے۔ آپ کے سامعہ اس سے مولانا عبدالحق
خیر آبادی کو کافہ کے حکمران مقرر کئے گئے۔ بہت سے حکام براہ راست علامہ سے
مقرر کئے گئے۔ آپ کے حکم سے مال قلعہ کے دلہا انشاؤں کیگریٹ اسے پڑھنے
جاری ہوتے۔ ملکہ آپ نے سلطنت کا دستور العمل مرتب کیا۔ اور فوجوں اور
شہریوں کو حکومت برطانیہ کے خلاف بھڑکاتے رہے۔ جہاں بعض اوقات
شاہی فوج کی گمان بھی کی۔ بادشاہ نے ایک کنگ کو نسل قائم کی جو تین اکان پر
مشتمل تھی، جنرل بخت خان، مولوی سرفراز علی اور مولوی فضل حق گئے۔

۱۹ ستمبر ۱۸۵۷ء کو دہلی پر انگریزوں کا مکمل تسلط ہو گیا تو یہ امر اہل حیدر
کو خیر آباد چھوڑ کر سیٹاپور (کھنڈو) پہنچ گئے جہاں ملکہ عالیہ حضرت محل انگریزی فوجوں
سے نبرد آزما تھیں، یہاں بھی علامہ مجاہدین کی مجلس شوریٰ اپارٹمنٹ کے خصوصی

لے سعادت بدھاں شہزادی : انہی ہندوستانی : ۱۸۵۷ء

لے محمد احمد بکاتی حکیم سید : فضل حق خیر آبادی انگریزوں سے : ۱۸۵۷ء

لے ایضا : ۳۱

لے ایضا : ۳۲

لے ایضا : ۳۳

لے ایضا : ۳۴

رکن تھے۔ حضرت ممل کے وزیر موقوفات سے آپ کے خصوصی مراسم تھے، علامہ کو
موقوفات کا شیر سمجھا جاتا تھا، مجاہدین آپ کے مددگار مشوروں سے مستفید ہوتے
رہے۔ تمام تر کوششوں کے باوجود مجاہدین کو سرحد پر ناکامی کا سامنا کرنا پڑا لہذا
جہاں کسی کا سینک سہا، چلا گیا اور انگریز اپنا اقتدار بحال کرنے میں کامیاب ہو گیا۔
انہی دنوں ملکہ برطانیہ نے عام معافی کا اعلان کر دیا۔ علامہ اس اعلان پر اکتفا کرتے
ہوئے خیر آباد چلے گئے، ابھی چند دن بھی نہ گزرے تھے کہ آپ کو گرفتار کر لیا گیا،
مفتیہ چلا اور فیصلہ یہ دیا گیا کہ ان کی تمام جائیداد ضبط اور انہیں تازلیست جزیرہ اندمان
رکھنے پائی بھیج دیا جائے چنانچہ حضرت علامہ نے ۱۲ صفر، ۱۲۷۸ گشت ۱۲۷۸/۱۲۷۸
۱۸۶۱ء کو اندمان میں جام شہادت نوش کیا۔
مشہور قاضی مولانا محمد رضا خاں لکھتے ہیں :

محمد فضل الحق العمري الخیر آبادی
الہندی الحنفی الجشتی الماتریدی حکیم، ولد
فی خیر آباد و قاوم الحكومة الانجليزية فاعتقلت
وارسلته الی جزیرة سونکون فتوفي بہا۔
”محمد فضل حق عمري خیر آبادی ہندی حنفی جشتی ماتریدی حکیم (فلسفی)
خیر آباد میں پیدا ہوئے، انگریزی حکومت سے مقابلہ کیا تو حکومت
نے آپ کو گرفتار کر کے جزیرہ رنگون (بلک انڈمان) بھیج دیا، آپ نے
وہیں وفات پائی۔“

علامہ محمد رفیع کاف، حکیم سید : فضل حق خیر آبادی اور سن ستاون، ص ۵۶۲

علامہ ایضاً : ص ۵-۶۳

علامہ محمد رفیع کاف : معجم المؤلفین (الطبعة بیروت) ج ۱۱، ص ۱۳۰

پنجاب یونیورسٹی کی طرف سے شائع ہونے والے اردو دائرہ معارف اسلامیہ میں بڑی انفاری لکھتے ہیں :-

" ۱۸۵۷ء میں انگریزوں کے خلاف مسلح بغاوت ہوئی تو

مولوی فضل حق نے اس بغاوت میں نمایاں حصہ لیا، بغاوت کے

الزام میں ان پر مقدمہ چلا اور عمر قید کی سزا پائی "۔

سعید احمد اکبر آبادی فاضل دیوبند لکھتے ہیں :-

" اس وقت ہمارے سامنے فتوے کی جو نقل ہے اس

پر ۳۸ دلی کے علماء و شائخ کے دستخط ہیں، مولانا فضل حق خیر آبادی

کے اس پر دستخط نہیں ہیں لیکن ان کا ایک الگ مستقل فتوے جہاد

مقاہص کا ذکر ۱۸۵۷ء کی جنگ آزادی کی اسلامی تاریخوں میں تفصیل

کے ساتھ کیا گیا ہے۔

مولانا بلند پایہ عالم دین ہونے کے ساتھ ریاضہ طور طریق

زندگی رکھتے تھے لیکن اس کے باوجود ان کی ایمانی جرأت و جسارت

اور دینی حمیت و غیرت کا یہ عالم تھا کہ انہوں نے ہر چیز سے بے نیاز

ہو کر دلی کی جامع مسجد میں نماز جمعہ کے بعد جہاد کے واجب ہونے

پر ایک نہایت دلورہ انگیز تقریر کی اور اس کے بعد جہاد کے ایک اور

فتوے کا اعلان ہوا جس پر صدر الصدور مفتی صدر الدین خاں آزاد

مولانا فیض احمد بدایونی، ڈاکٹر مولوی وزیر خاں اکبر آبادی اور دوسرے

علماء کے دستخط تھے "۔

۱۔ اردو دائرہ معارف اسلامیہ (مطبوعہ پنجاب یونیورسٹی) ج ۱۵ ص ۷۵

۲۔ سعید احمد اکبر آبادی، ہندوستان کی شرعی حیثیت (مطبوعہ گلگت ۱۹۶۸ء) ص ۲-۳

یہ سلسلہ ہے کہ اولاً میر تقی میرؒ نے لکھنویوں سے علامہ کی نفرت و
 عداوت و راہی کے پاک قدموں سے سر زمین ہند کے پاک ہونے کی آرزو کا
 اعلان اس بات سے کیا جاسکتا ہے کہ آپ کے فرزند جلیل علامہ عبدالحق خیر آبادی
 نے وصیت فرمائی تھی کہ جب لکھنوی چلے جائیں تو میری قبر پر ایک کراٹھ اطلاق دے دینا۔
 مولانا عبدالشہید خاں شروانی لکھتے ہیں :-

”مولانا (عبدالحق خیر آبادی) نے آخر وصیت بھی فرمائی کہ جب
 ہندوستان سے جائیں تو میری قبر پر خبر کر دی جائے چنانچہ ۱۵ اگست
 ۱۹۴۷ء کو رفیق محترم مولوی سید نجم الحسن صاحب رضوی خیر آبادی نے
 مولانا کے مدفن (درگاہ مخدومہ) پر ایک جم غفیر کے ساتھ حاضر ہو کر میلاد
 شریف کے بعد قبر پر فاتحہ خوانی کی اور اس طرح پورے پچاس سال
 کے بعد لکھنوی سلطنت کے خاتمہ کی خبر سنا کر وصیت پوری کی،
 جزا اللہ خیر الخیر! لا الہ الا

علامہ فضل حق خیر آبادی کے مجاہدانہ کارناموں کی تفصیلات معلوم کرنے
 کے لئے درج ذیل کتابیں خاص طور پر ملاحظہ کی جائیں :-

۱۔ فضل حق خیر آبادی اور سن ستاون : مطبوعہ برکات اکیڈمی کراچی ۱۹۷۵ء

از حکیم سید محمود احمد برکاتی (مکتبہ قادریہ لاہور سے دستیاب ہے)

۲۔ بالی ہندوستان : (مطبوعہ مکتبہ قادریہ لاہور) تصنیف علامہ فضل حق

خیر آبادی، ترجمہ و تقدیم عبدالشہید خاں شروانی۔

۳۔ اعجاز حق : (مکتبہ قادریہ لاہور، ۱۹۷۹ء) از راجا غلام محمد

ذیل میں مولانا عبد اللہ صاحب شروانی اہل سنت و جماعت کے
کے مکتوب کا عکس پیش کیا جاتا ہے جو امتیاز حق پران کے تاحیات کے علاوہ
نہایت دقیق معلومات پر مشتمل ہے۔

۱۹۵۹ء زادیہ علمیہ محمد علی روڈ اعلیٰ گزہ
۷۸۶

محرم المقام دام ظلکم السلام علیکم ورحمۃ اللہ
رسولہ کتابوں کا پیکٹ ۶/۹ء کو اور مکتوبات نامہ برحقہ ۱۰/۹ء کو ایک لکھ
پیکٹ میں باغی بند وستان اور امتیاز حق کی دو دو طریوں میں۔ آج بند باغی بند وستان
۳۲ جلدیں خط میں لکھی ہیں۔ غالباً سسوا باغی بند وستان کے باغی امتیاز حق کی ۷ جلد
رکھ دی گئی۔

مروری ملازم شوکت علی صاحب ایک خط عرصہ ہوا آیا تھا انہوں نے مراد علی صاحب
نشانہ ہی کی تھی وہ خود مراد پر حاضر ہوئے ہیں۔ علامہ کے مراد کے ساتھ مروری
بیانقت علی صاحب کی قبر بھی ہے۔
یہ مراد مسند کے کنارے ساؤتھ ہائسٹ میں ہے جو عرف عام میں نمک پھٹ
کہلاتا ہے۔ یہ لبتی Road جزیرہ کے قریب ہے جہاں لاکر ملا کو جاز سے
آمارا جاتا تھا۔

اب تک بیٹا رائی کی طرف آپ کی توجہ مبذول نہیں کرائی تھی کیر نکیر ویت نیلی
اب ریٹائر ہوئے کے بعد ضرورت محسوس ہوئی۔ کیا آپ توجہ کریں گے؟
میں نے گزشتہ سال رامپور وفاق لاہور میں مولانا کا وہ خط دیکھا تھا

دشمنوں نے ایک عہد میں دیا تھا۔ اس پر نہ تو ملکہ دستخط میر نے ان کا دستخط
میں دستخط کی طرح کیا تھا ہوں۔ مولانا آزاد نے بڑی سید میں خود نوشت
کیے سرور ہیں۔

المیں کی اس وقت بڑی مصلحت ہے کہ اپنے اپنے ملتان میں بھی خود مولانا آزاد
استاذانہ نظیر کے سامنے دی تھی۔
استاذ حق، راجہ مہاراج کی سیم و تلاش کاٹا چکا رہے۔ تاریخ تہذیبیات میں یہ مسئلہ
پہلے ہی منظر کر دیا تھا۔ استاذ حق نے یہ پہلو بھی منظر کر دیا کہ وہ انگریزوں کے ہاتھ
نہیں بلکہ برطانوی وصال تھے۔ ہندو کے دست پرست اگر بجز کا قول تھا کہ جیوٹ اتنی بار
ہو کہ سیم سلوم ہو۔

علامہ باغی ہندوستان کا جید بواڈیش

نقاش نقش ثانی بستر کشد ز اول کا لہذا حق ہے۔ بزرگ الم الد
تاخیرم ایک علامہ دستخواہ ہوں۔ سفر جمع کی چار ماہ کی غیر حافی نے
نام بہت بڑا کر دیا پھر واپسی پر شد یہ بیماری نے ڈیڑھ ماہ سطل رکھا۔
وفاقہ کی خدمت میں سلام شوق۔

سرمائی ہوگی اگر دونوں کا اردوں پر ٹکٹ لگا کر پورٹ فرمادیں۔
دونوں مکوتوں نے ڈاک وصول اتنا بڑا عادی ہے کہ خط لکھنے کے لئے کئی بار
سوچا پڑتا ہے۔ والسلام

خیر اندیش

شاہد شریانی ۱۹۵۵ ع

مصنف تہذیب الایمان

مولوی اسماعیل دہلوی، حضرت شاہ ولی اللہ محدث دہلوی کے پوتے،
 حضرت شاہ عبدالعزیز محدث دہلوی کے بیٹے ۱۲ ربیع الثانی ۱۱۹۳ھ / ۱۷۷۹ء
 کو دہلی میں شاہ عبدالغنی کے گھر پیدا ہوئے۔ سائنس تعلیم اپنے والد اور شاہ عبدالعزیز
 محدث دہلوی سے حاصل کی۔ مراۃ المستقیم، تہذیب الایمان، تنویر العینین، رسالہ
 اصول فقہ، رسالہ توحید، ایضاح الحق، منصب امامت، رسالہ نماز اور
 رسالہ یگروزی وغیرہ کتابیں لکھیں۔

مولوی اسماعیل دہلوی نے سید احمد دہلوی کے ہاتھ پر بیعت کی اور
 انہیں سائق لے کر "جہاد" کا منصوبہ بنایا، ہندوستان پر انگریز کی حکومت
 پنجاب پر سکھ حکومت کر رہے تھے، ان میں سے کسی ایک سے ملکر لے بغیر
 صوبہ سرحد کا رخ کیا اور سب سے پہلے افغانستان کے مسلمان حکمران یار محمد خاں
 سے "جہاد" کیا۔ سکھ پھر سکھوں کے سب سے بڑے مخالف سرحد کے
 جیلے مسلمان بچٹان پانڈہ خاں سے محاذ آرائی کی، اسے اپنی بیعت پر مجبور کیا

سکھ راجپوت دہلوی : حیات طیبہ (مکتبہ السلام، لاہور، ۱۹۵۸ء) ص ۳۲

سکھ راجپوت دہلوی : تذکرہ علماء ہند اردو ترجمہ (مطبوعہ کراچی، ۱۹۶۱ء) ص ۳۱۲

سکھ عاشق الہی میرٹھی : تذکرہ الرشید، ج ۲، ص ۲۷۰

اور جب اس نے بیت سے انکار کر دیا تو اس پر کفر کا فتوے لگا کر اس پر پڑھ دوڑا۔
 اسلئے مثال نے (جو تمام عمر سکھوں سے جنگ کرتا رہا) مجبوری کی حالت میں سکھوں
 سے صلح کر لی اور دو پٹن فوج لے کر مجاہدین کو شکست فاش دی اور اپنے
 علاقے سے نکال باہر کیا، چنانچہ مولوی اسماعیل دہلوی، سید صاحب اور ان کے
 ساتھیوں نے چختار کا رخ کیا لہ

سرحدی مسلمان سکھوں کے ساتھ جہاد کے نام پر مجاہدین کا ساتھ
 دے رہے تھے۔ مولوی اسماعیل دہلوی اور ان کے ساتھیوں کے وہ بیانیہ عقائد
 بات بات پر کفر کے فتوے اور مجاہدین کے ساتھ پٹن خواتین کے جبری نکاح
 وغیرہ ایک ۱۹۰۰ء اور ساتھی جنہوں نے سرحد کے غیرت مند بیٹوں کو مشتعل کر دیا،
 چنانچہ پٹن اور میں مجاہدین کی خاصی بڑی جماعت کو تہ تیغ کر دیا گیا۔ سر سید تو
 یہاں تک کہتے ہیں کہ ۱۲۳۶ھ / ۱۸۳۱ء میں انہی کے ہاتھوں بالا کوٹ میں مولوی
 اسماعیل دہلوی، سید صاحب اور ان کے ساتھیوں کا خاتمہ ہوا،

سر سید لکھتے ہیں :

” ۱۸۲۳ء میں وہاں یوں نے پہاڑوں میں جا کر قیام کیا
 اور انہوں نے اس بات کا قصد کیا کہ سکھوں پر ہم لوگ جہاد کریں
 اور شہید ہوں لیکن چونکہ پہاڑی قومیں ان کے عقائد کے مخالف تھیں
 اس لئے وہ وہاں ان پہاڑیوں کو ہرگز اس بات پر راضی نہ کر سکے
 کہ وہ ان کے مسائل کو بھی اچھا سمجھتے مگر چونکہ وہ سکھوں کے بھروسہ

سے نہایت تنگ تھے اس سبب سے وہابیوں کے اس منصوبہ میں
 شریک ہو گئے کہ سکھوں پر حملہ کیا جاوے اور آخر کار وہابیوں اور
 پہاڑیوں نے تفرق ہو کر سکھوں پر حملہ بھی کیا لیکن چونکہ یہ قوم غریبی
 مخالفت میں نہایت سخت ہے اس سبب سے اس قوم نے اخیر
 میں وہابیوں سے دفاکر کے سکھوں سے اتفاق کر لیا اور مولوی
محمد اسماعیل صاحب اور سید احمد صاحب کو شہید کیا۔

اسی لئے امام احمد رضا بریلوی فرماتے ہیں :-

وہ جسے وہابیہ نے دیابے نقب شہید ذبیح کا

وہ شہید لیلے نجد تھا وہ ذبیح تیغ خیار ہے

مولوی اسماعیل دہلوی کے جہاد کا مقصد تعین کرتے ہوئے مولوی

حسین احمد مدنی لکھتے ہیں :-

"سید صاحب کا اصل مقصد چونکہ ہندوستان سے

انگریزی تسلط اور اقتدار کا قلع قمع کرنا تھا جس کے باعث ہندو

اور مسلمان دونوں ہی پریشان تھے، اس بنا پر آپ نے اپنے

ساتھ ہندوؤں کو بھی شرکت کی دعوت دی اور صاف صاف

انہیں بتا دیا کہ آپ کا واحد مقصد ملک سے بدیسی لوگوں کا اقتدار

ختم کرنا ہے، اس کے بعد حکومت کس کی ہوگی؟ اس سے آپ کو

غرض نہیں ہے، جو لوگ حکومت کے اہل ہوں گے ہندو یا مسلمان

یا دونوں، وہ حکومت کریں گے۔" (نقش حیات ج ۲، ص ۱۳)

اس پر جس کا خدا تعالیٰ نے قیامت کا ثبوت لکھا

”چند ہی اشیا سے پہچانے کہ مذکورہ حوالہ کی روشنی
میں مسیح مہد کے اس لشکر کے خلع سوا اس کے اور کیا رہے
قدیم کی جاسکتی ہے کہ وہ عسکر امڈن شیل کا لنگریس کے رضا کاروں
کا ایک دستہ تھا جو ہندوستان میں کیمورا سٹیٹ (لا دینی حکومت)

کام کرنے کے لئے طامعاً“ (ص ۱۰۰)

اس پر علامہ عثمانی ایڈیٹر ماسٹر نے کھلے دل سے اعتراف کیا ہے،

کھتے ہیں۔

”ہم کتنی ہی جانب داری سے کام لیں، زیادہ سے زیادہ یہ
کہہ سکتے ہیں کہ اس رہبر کرم میں لفظا معنی آگئی ہے لیکن معنوی او
منطقی اعتبار سے بھی اس میں کوئی نقص ہے؟ کوئی افتراء ہے؟
کوئی زیادتی ہے؟

کوئی شک نہیں اگر استاد محترم حضرت مدنی کے ارشاد
گروہی کو درست مان لیا جائے تو حضرت اسماعیلؑ کی شہادت محض
افسانہ بن جاتی ہے، مادی پریشانیوں کو رفع کرنے کے لئے غیر ملکی
حکومت کے فائدے کی کوشش کرنا ذرا بھی مقدس نصب العین
نہیں، اس نصب العین میں کافر و مومن سب یکساں ہیں،
اس طرح کی کوشش کے دوران مارا جانا اس شہادت سے
بھلا کیا نہیں رکھے گا جو اسلام کی ایک معزز ترین اور مخصوص اصطلاح
ہے اور اس طرح کی کوششوں کے نتیجے میں قید و بند کی مصیبتیں اٹھانا
اہم آخرت کا موجب کیوں ہوگا؟“ (تبصرہ ہندو لٹریچر، ص ۱۸۷)

مولوی اسماعیل دہلوی کے مزاج میں ابتدا ہی سے آزاد خیالی اور کمالِ ایمان
 پایا جاتا تھا، تقسیم کے دوران بقول مرزا حیرت دہلوی یہ عالم تھا کہ
 ”آپ مطالعہ کرتے نہ گھر میں جا کے سبق یاد کرتے تھے
 تو اکثر یہ ہو جاتا تھا کہ جب آپ دوسرے دن سبق پڑھنے کیلئے
 کتاب کھولتے تھے تو یہ معمول جایا کرتے تھے کہ کل سبق کہاں تک
 پڑھا تھا۔“ ۱

اپنے آباء و اجداد جو علم و فضل اور تقویٰ و دیانت میں مسلم شہرت
 تھے، کے مذہب کے خلاف رفع یدین کیا کرتے تھے، حضرت شاہ عبدالعزیز
 میث دہلوی کے ایمان پر حضرت شاہ عبدالقادر نے مولوی محمد یعقوب کے
 ذریعے پیغام دیا کہ رفع یدین چھوڑ دو، اس سے خواہ مخواہ فتنہ پیدا ہوگا مولوی
 اسماعیل دہلوی نے جواب دیا کہ اگر عوام کے فتنہ کا خیال کیا جائے تو اس حدیث
 کا کیا مطلب ہوگا کہ جو شخص میری امت کے فساد کے وقت میری سنت پر عمل
 کرے گا اُسے سوشید کا ثواب ملے گا۔

اس پر شاہ عبدالقادر نے فرمایا :-

”بابا ہم تو سمجھتے تھے کہ اسماعیل عالم ہو گیا مگر وہ تو ایک حدیث
 کے معنی بھی نہ سمجھا، یہ حکم تو اس وقت ہے جبکہ سنت کے
 مقابل خلاف سنت ہو اور مانحن فیہ (جس مسئلہ کے متعلق گفتگو
 ہے) میں سنت کا مقابل خلاف سنت نہیں بلکہ دوسری سنت
 ہے کیونکہ جس طرح رفع یدین سنت ہے یونہی اس سالار رفع یدین

ذکر: بھی ملت ہے: لے

ذکرِ اجماع ملت ہے کہ
 اس باب پر مولوی اسماعیل دہلوی فرمایا ہو گئے مگر رفع یدین ترک نہ کیا
 اور جب آپ اور میں چٹان ملارنے اصرار میں کیا تو رفع یدین ترک کر دیا اور کو شہید
 کے خواب سے مستبقر ہوا ہو گئے۔

کے کتاب سے مستفاد ہوئے۔
 آزاد دینی اور دین سے بے امید یہاں تک بڑھی کہ جب محمد بن
 عبداللہ کی تصانیف مطالعہ سے گزریں تو دل و جان سے ان پر فریفتہ
 ہو گئے اور ان افکار و نظریات کو اردو میں، ڈھال کر تقویۃ الایمان کے نام سے
 شائع کر دیا، دونوں بہم آہنگی معلوم کرنے کے لئے سیف اللہ
 اسٹور مولانا شاہ فضل رسول جالوی فی قدس سرہ کی تصنیف سیف الجبار کا مطالعہ
 فرمایا۔

قرآن و حدیث کی تعلیم کے مطابق راہِ راست وہ صحیح طریقہ ہے جس پر
نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم، صحابہ کرام اور سلف صالحین چلتے رہے۔ مولوی اسماعیل
دہلوی نے پوری کوشش کی کہ امت مسلمہ کا تعلق سلف صالحین اور بارگاہِ رسالت
سے منقطع نہ کر دیا جائے اور جو مسلمان اس تعلق کا تحفظ کرنا چاہیں انہیں مدیہ دی
سے کافر و مشرک قرار دے دیا جائے۔

اگر مسلمان اس ظلم و ستم کے خلاف عدائے احتجاج بلند کرتے ہیں تو اسے فرقہ واریت " قرار دیا جاتا ہے۔ یہ کہاں کا انصاف ہے کہ جو شخص اپنے اور ملتِ مسلمین کے ایمان کے تحفظ کی کوشش کرے وہ گردن زدنی قرار دیا جائے اور جو ایک غمخیز ظلم تمام ملتِ مسلمہ کو کافر و مشرک قرار دے ڈالے،

اللہ تعالیٰ تمام انبیاء و صلحا و اولیاء کی تقیص شان کا مرکب ہوا اس پر کوئی
قدغن نہ ہو، اس سے کوئی باز پرس کرنے والا نہ ہو، اس کا مطلب یہ ہے کہ کتب
اند وغیرت ایمانی نام کی کوئی چیز باقی نہیں ہے۔

محبوبان الہی کی شان میں تقویۃ الایمان کی گستاخاں و ملامتیں
سے پہلے دل پر ہاتھ رکھ کر صراطِ مستقیم کی ایک عبارت ملاحظہ کیجئے،
"صرف بہت بڑے شیخ و امثال ان ائمہ عظمیٰ کو جناب
رسالت مآب باشند بچندیں مرتبہ بدتر از استغراق و صورت گاہ
و غیر خود است"۔

(ترجمہ) شیخ اور اس جیسے بزرگ حضرات کی طرف توجہ لگا دینا اگرچہ
جناب رسالت مآب ہی ہوں، اپنے گدھے اور گائے کی صورت
میں غرق ہونے سے بدرجہا بدتر ہے۔

معاذ اللہ! ثم معاذ اللہ! کیا ایسے کلمات نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ وسلم
کی اذیت کا سبب نہ ہوں گے؟ کیا ایسے نازیبا کلمات استعمال کرنا غضب الہی
کو دعوت دینے کے مترادف نہیں ہے؟ ارشاد الہی ہے:
وَالَّذِينَ يُؤْذُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ لَعَنَهُمُ
اللَّهُ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَأَعَدَّ لَهُمْ عَذَابًا
مُّهِينًا۔

"بے شک جو لوگ اللہ اور اس کے رسول کو ایذا دیتے ہیں
اللہ نے ان پر دنیا اور آخرت میں لعنت فرمائی اور آخرت میں
ان کے لئے دردناک عذاب تیار کر رکھا ہے۔"

خدا و محبوبانِ خدا کی شان میں خوفناک حیرت

۱: سو اس طرح غیب کا دریافت کرنا اپنے اختیار میں ہو کہ جب چاہے کرے۔
یہ اللہ صاحبِ ہی کی شان ہے۔

اس عبارت کا صاف مطلب یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کو بھی ہمیشہ غیب کا علم نہیں ہوتا، البتہ اس کے اختیار میں ہے کہ جب چاہے دریافت کرے، حالانکہ اللہ تعالیٰ کا علم اور دیگر صفات حقیقیہ قدیم ہیں، کبھی معدوم نہیں ہوتیں۔ اس عبارت میں واضح طور پر اللہ تعالیٰ کے علم کو حادث قرار دیا گیا ہے جو کلم کھلا کر ہی ہے۔ "اللہ صاحب" کا استعمال بھی قابلِ توجہ ہے کیونکہ تمام مسلمان اللہ تعالیٰ یا اللہ جل مجدہ العظیم کہتے ہیں۔

۲: یہ یقین جان لینا چاہیے کہ ہر مخلوق بڑا ہو یا چھوٹا، اللہ کی شان کے آگے چار سے زیادہ ذلیل ہے۔

استغفر اللہ! ایک ہی جملے میں تمام انبیاء، اولیاء اور ملائکہ کی منہ بھر کر توبہ کی گئی ہے کیا توحید کا یہی تقاضا ہے؟

۳: دوسری جگہ تو اس سے زیادہ صراحت کے ساتھ کہتا ہے:

"اللہ کی شان بہت بڑی ہے کہ سب انبیاء اور اولیاء اس کے دوہرہ ایک ذرہ ناچیز سے بھی کمتر ہیں"۔

۱۔ اہل ایمان (قرآن الہامی) (کمال پرنٹنگ پریس) ص ۲۳

۲۔ ایضاً ص ۱۶

۳۔ ایضاً ص ۶۳

جس شخص کے دل میں رائی کے برابر بھی ایمان ہوگا، اللہ تعالیٰ کے محبوب
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اور دیگر محبوبان الہی کی بارگاہ میں اس قدر دیدہ و سنی کی جگہ
نہیں کر سکتا، اللہ تعالیٰ ارشاد فرماتا ہے :-

يٰۤاَيُّهَا الْعَرَفَةُ وَلِيْرَسُوْلِهِمْ وَلِلْمُؤْمِنِيْنَ

”اللہ ہی کے لئے عزت ہے اور اس کے رسول اور ایمانداروں کے۔“

عَسَىٰ اَنْ يَّعْمَلَكَ سَرَّ بِكَ مَقَامًا مَّحْمُوْدًا

”قرب ہے کہ تمہارا رب تمہیں مقام محمود پر فائز فرمائے۔“

اللہ تعالیٰ قیامت کے دن جنہیں مقام محمود پر فائز فرمانے کا وعدہ
کرے اور جن کے طفیل دنیا و آخرت میں غلاموں کو بھی عزت عطا فرمائے، اس ذات
کریم کے بارے میں خدا کی پناہ ”ذره ناچیز سے بھی کتر“ اور چار سے زیادہ ذلیل
ایسے الفاظ استعمال کرنا ایسی جسارت ہے جس کا نتیجہ ایمان کی بردباری کے علاوہ
کچھ نہیں ہو سکتا۔

رئیس المنافقین عبد اللہ بن ابی نے ایک موقع پر کہا تھا :

لَسِيْنَ سَرَّ جَعَمًا اِلَى الْمَدِيْنَةِ لِيُخْرِجَتْ

الْاَعْرَضُ مِنْهَا الْاَذَلَّ۔

”اگر ہم لوٹ کر مدینہ کے نزدیک والوہاں سے ذلت والے

کو نکال دے گا۔“

تقویۃ الایمان میں اس سے بھی زیادہ شدت اختیار کی گئی ہے۔ اس
نے ازل کا لفظ استعمال کیا جس کا معنی ہے بہت ذلیل، اور تقویۃ الایمان
میں ہمارے زیادہ ذلیل اور ”ذره ناچیز سے بھی کتر“ کہا ہے، اس نے
صرف نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اور صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم کے

میں سے کہ وہ ایک سال کے تھے اور تقویۃ الدیان میں تمام انبیاء، ملائکہ، صحابہ اور
علیہ السلام کے اسے میں لیکر اللہ تعالیٰ کے لئے گئے ہیں۔

۱۰۱۔ احمد رضا رحمہ اللہ قدس سرہ العزیز فرماتے ہیں ۵
وہ جسے دیکھنے والے باجے نقب شہید و ذبیح کا
وہ شیریں لکھتے تھے تھا وہ ذبیح تیغ خنجر رب
۵۵۔ جسے دیکھنے والے اس کے گھر سے مستقیم صراطِ شریک
جو شوق کے دل میں لگاؤ نہ تو نہاں پہ چوڑے صاچار ہے
وہ حبیبِ پیارا تو عمر بھر کرے فیض وجود تو کس سر پر
اسے چھو کر کھائے تپ سقراتے دل میں کس سے بکار ہے ۱۰
۱۰۲۔

جو کچھ کہنا ہے ہندوں سے معاملہ کرے گا خواہ دنیا میں
خواہ قبر میں خواہ آخرت میں اس کی حقیقت کسی کو معلوم نہیں،
ذبحی گوشت والی کو انا پنا حال، نہ دوسرے کا۔“ (۱۰۳)

سبحانہ وسلم تمام جانوں کے لئے رحمت ہیں و ما
اسرسلناک الا رحمة للعالمین، رب کائنات نے وعدہ فرمایا کہ
اے حبیب! ہم تمہیں اتادیں گے کہ تم راضی ہو جاؤ گے ولسوف یعطیک
مرسلک فترضی حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم امت کے لئے ذریعہ مغفرت
ہیں انا فتحنا لک فتحاً مبیناً لیغفر لک اللہ ما تقدم
من ذنبک و ما تأخر ۵۶۔ ہم نے تمہارے لئے روشن فتح فرمادی
تاکہ اللہ تمہارے سبب سے تمہارے گناہوں اور پچھلوں کے گناہ بخشے ۵۷۔ حدیث

شریعت میں ارشاد ربانی ہے انا سنز صلیک فاما نکت ولا لک
 ”ہم تمہیں تمہاری امت کے بارے میں داخلہ کریں گے اور تمہیں تکلیف نہیں
 گے“ قیامت کے روز جب تمام انبیاء نفسی نفسی فرو رہے ہوں گے تمام
 انسانیت کی شکل کشائی حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ہی فرمائیں گے جس کے
 دل میں رقی برابر ایمان ہوگا حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی شفاعت کی برکت سے
 عذاب جہنم سے نجات پائے گا۔ پہلی استوں پر عام عذاب نازل ہوتا۔ بالکل یہ
 ست اپنے آقا کی برکت سے عام عذاب سے محفوظ رہی یہاں تک کہ کافر بھی
 عذاب سے پناہ میں رہے و ما کان اللہ لیعد بہم و انت فیہم
 عشرہ مبشرہ کے جنتی ہونے کی بشارت دی، اہل بدر کے جنتی ہونے کا اعلان فرمایا۔
 اس ذات کریم، امام الایمان، محبوب خدا صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
 کے بارے میں یہ کہنا کہ انہیں بھی معلوم نہ تھا کہ دنیا قبر اور آخرت میں میرے
 ساتھ کیا ہونے والا ہے، اتنی شقاوت اور دین و ایمان سے بے بہرہ ہونے
 کی تین دلیل ہے۔

۵ : جس کا نام محمد یا علی ہے وہ کسی چیز کا مختار نہیں ہے

کیا کوئی کلام کھلا غیر مسلم نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اور حضرت
 علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا نام اس طریقہ سے لے گا اور اس بے باکی سے ان کے
 اختیارات کی یکسر نفی کی جرأت کرے گا؟

۶ : سارا کاروبار جہاں کا اللہ ہی کے چاہنے سے ہوتا ہے، رسول
 کے چاہنے سے کچھ نہیں ہوتا ہے

۱۔ اسمعیل دہلوی : تقویٰ الایمان ، ص ۴۷

۲۔ ایضاً : ص ۶۶

امام احمد رضا برہوی فرماتے ہیں ۷

سورج اٹے پاؤں پٹے چاند اشارے سے ہو چاک
اللہ ہے بخیر دیکھ لے قدرت رسول اللہ کی

۷ : میاں قوم کا چودہری اور گاؤں کا زمیندار، سوان معنوں پر ہر پیغمبر
اپنی امت کا سردار ہے ۷

۸ : کسی بزرگ کی تعریف میں زبان سنبھال کر بولو اور جو بشر کی سی تعریف
ہو سو ہی کر و سوان میں بھی اختصار ہی کر د ۷

۹ : اولیاء و انبیاء و امام زادہ، پیر شہید یعنی جتنے اللہ کے مقرب بندے
ہیں وہ سب انسان ہی ہیں اور بندے عاجز اور ہمارے بھائی مگر انکو
اللہ نے بڑائی دی، وہ بڑے بھائی ہوئے، ہم کمان کی فرمانبرداری
کا حکم ہے، ہم ان کے چھوٹے ہیں ۷

گومان لوگوں کے نزدیک اللہ تعالیٰ کی عظمت و جلالت اتنی ہی ہے،
کہ اگر انبیاء و اولیاء کی تعریف و تعظیم عام انسانوں، گاؤں کے چودہری اور بڑے
بھائی سے زیادہ کر دی تو خدا کی خدائی خطرے میں پڑ جائے گی۔

جب تقویۃ الایمان کی تصریح کے مطابق تمام انسان بھائی بھائی ہیں اور
جسے اللہ تعالیٰ نے کوئی بڑائی عطا کی وہ بڑا بھائی اور دوسرا چھوٹا بھائی ہوا تو یہ بھی
کہہ دینا چاہئے تھا کہ فرعون، ہامان اور ابو جہل سب انسان ہی ہیں اور بندے عاجز

۷ : مسند برہوی ۱ تقویۃ الایمان، ص ۷۲

۷ : مسند برہوی ۱، ص ۷۱، ۷۲

۷ : مسند برہوی ۱، ص ۹۸

اور ہمارے بھائی مسکرو ہیں اللہ تعالیٰ نے بڑائی دی، وہ چھوٹے بھائی ہوئے اور ہم ان کے بڑے، ظاہر ہے اس طرح کہنے سے اپنی اما کو ٹھیس پہنچتی تھی جو کسی صورت گوارا نہیں، رسالت کی عظمت و تقدس مجروح ہوتی ہے تو ہوتی رہے۔

۱۰ : حضرت قیس بن سعد مقام حیرہ تشریف لے گئے، وہاں دیکھا کہ وہ لوگ اپنے سردار کو سجدہ کرتے تھے، انہوں نے واپس آکر بارگاہ رسالت میں عرض کی کہ حضور آپ اس بات کے زیادہ مستحق ہیں کہ آپ کو سجدہ کیا جائے حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اگر تم میری قبر کے پاس سے گزر دو تو کیا اسے سجدہ کر دو گے عرض کیا نہیں، فرمایا پھر مجھے بھی سجدہ نہ کرو۔ یہ حدیث نقل کر کے اپنی طرف سے یہ اضافہ کیا :-

”یعنی میں بھی ایک دن مر کر مٹی میں ملنے والا ہوں تو کب سجدہ کے لائق ہوں“ ۱۱

حالانکہ حدیث شریف کے کسی جملہ کا یہ معنی نہیں اور نہ ہی حدیث سے یہ مطلب سمجھ آتا ہے، جو شخص قصد اغلط بات حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی طرف منسوب کرتا ہے، اس کے لئے صاف وعید ہے فَلْيَبْشُرُوا مَقْعَدَهُ مِنَ النَّارِ ۱۲ (وہ اپنا ٹھکانہ جہنم میں بنالے)۔

حدیث شریف میں ہے :

إِنَّ اللَّهَ حَذَمَ عَلَى الْأَرْضِ مِنْ أَنْ تَأْكُلَ
أَجْسَادَ الْأَنْبِيَاءِ ۱۳

۱۱ : انیل دہلوی : لقویۃ الایان ، ص ۶۹

۱۲ : سلیمان بن الاشعث ابوداؤد، امام : سنن ابوداؤد (کراچی) ۲ ج ۱ ص ۵۸

۱۳ : ابن قیم ، مدارالانام (مکتبہ نعیمیہ رضویہ، فیصل آباد) ص ۶۳

”یہ بھی اللہ تعالیٰ نے زمین پر حرام فرمایا کہ انبیاء کے اجساد

میاں نہ کرکھائے۔“

پھر کس قدر جرات ہے کہ حضور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے بارے میں یہ کہا جائے کہ ”میں بھی ایک دن مکر مٹی میں ملنے والا ہوں“ اور تم یہ کہو گے حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا فرمان فرما دیا جائے۔

تقریباً ایمان میں متعدد مقامات پر وہ آیات، انبیاء اور اولیاء پر چسپاں کی گئی ہیں جو بتوں کے بارے میں وارد تھیں، اسی لئے حضرت پیر سید مہر علی شاہ گڑھی قدس سرہ فرماتے ہیں :

”الحاصل ما بین اصنام و ارواح کمال فرقیست بتن و انبیاء لیست باہر پس آیات واردہ فی حق الاصنام را بر انبیاء و اولیاء صلوات اللہ وسلامہ علیہم جمعین حمل نمودن کما فی تقوید الایمان تحریر فیہ است قبیح و تحریف است شنیع“۔

الحاصل بتوں اور کاملین کی ارواح میں فرق ظاہر و باہر ہے لہذا بتوں کے بارے میں نازل ہوئے والی آیات کو انبیاء اور اولیاء پر چسپاں کرنا جیسا کہ تقوید الایمان میں ہے قبیح تحریف اور بدترین تحریف ہے۔

مذکورہ بالا عبارات میں تاویل و توجیہ سے بات بنانے کی کوئی گنجائش نہیں ہے، خود مولوی اسماعیل دہلوی نے کہا ہے :

”ہاں بات محض ہے کہ ظاہر میں لفظ ہے ادبی کا بولے اور اس کے کچھ اور معنی وارد کئے گئے کہ معنی اور پہلی پہلے کی اور بہت جگہ میں“

لے برقی لے آؤں ، حشر حشر ، اللہ عز وجل ، ص ۱۴۱

مذکورہ بالا ، ص ۱۴۱

مولوی حسین احمد مدنی نے لکھا ہے :

"حضرت مولانا انگریسی فرماتے ہیں کہ جو انسان

موتیم تحفہ حضور سرور کائنات علیہ السلام ہوں، اگرچہ کچھ کلمے مانگے

نیت حقارت نہ کی ہو مگر ان سے بھی کہنے والا کافر جو مانگتا ہے لے

غرض یہ کہ جسے اپنا دین و ایمان عزیز ہو اسے ان لوگوں سے دور

اور الگ رہنا چاہیے۔ بسند نقشبندیہ مجددیہ کے مقتدر بزرگ حضرت شاہ

نقشبندی مجددی قدس سرہ کا ارشاد ملاحظہ ہو، بیان کرتے والے میں ان کے

فرزند گرامی حضرت شاہ محمد مظہر نقشبندی مجددی مہاجر مدنی قدس سرہ فرماتے ہیں :

ولم يذكر احدا بالسوء الا المنة الصالة

الوهابية لتحذير الناس من قباحة افعالهم

واقوالهم ۛ

پھر اسی صغیر پر حاشیہ میں لکھتے ہیں :-

وكان قدس سرہ يقول ادنى ضرر صحبتهم

ان محبة النبي صلى الله عليه وسلم التي هي

من اعظم امر كان الايمان تنقص ساعة قساعة

حتى لا يبقى منها غير الاسم والاسم فكيف

يكون اعلاؤه فالحذر الحذر عن صحبتهم

ثم الحذر الحذر عن رؤيتهم اذ فاحفظه ۛ

ۛ حسین احمد مدنی : الشهاب الثاقب ، ص ۵۷

ۛ محمد مظہر صاحب مدنی، حضرت مولانا شاہ : الثاقب احمدیہ والمعات السعیدہ (مقیو قرآن) ۱۸۹۶ء ص ۱۶۶

حضرت شاہ احمد علی قدس سرہ کسی کی برائی نہیں کرنے تھے سوائے وہابیہ
 کے گمراہ فرقہ کے، ہر گروہ کو ان کے افعال و اقوال کی قباحت سے ڈرائیں،
 حضرت فرمایا کرتے تھے کہ وہابیوں کی صحبت کا معمولی نقصان یہ ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ
 تعالیٰ علیہ وسلم کی محبت جو ایمان کے بڑے ارکان میں سے ہے، لحظہ بہ لحظہ کم
 ہوئی جاتی ہے یہاں تک کہ نام و نشان کے علاوہ کچھ بھی نہیں رہ جاتا، جب معمولی
 مزہ کا یہ حال ہے تو بڑے نقصان کا کیا عالم ہوگا؟ لہذا ان کی صحبت سے بچو، ضرور
 بچو بلکہ ان کی صورت تک دیکھنے سے ضرور بالضرور اجتناب کرو۔

اُمّتِ مسلمہ تقویۃ الایمانی شریکات بدعتِ کفر میں

حضرت شاہ عبدالعزیز محدث دہلوی قدس سرہ العزیز کے نام نہ کم
منحدہ پاک و ہند میں دو ہی گروہ تھے، اہل سنت اور اہل تشیع، لیکن اسمعیل دہلوی
نے محمد بن عبد الوہاب نجدی کی تعلیمات سے متاثر ہو کر بے دھڑک اُمّتِ مسلمہ
کو کافر و مشرک قرار دیا اور وہابیت کا ایسا فتنہ چھوڑا جو آج تک تفریق و انتشار
کا سبب بن رہا ہے۔

مولوی اسمعیل دہلوی کے عام سوانح نگار ماننے سے گریزاں دکھائی دیتے
ہیں کہ انہوں نے محمد بن عبد الوہاب نجدی کی پیروی کی ہے لیکن نواب وحید الزمان
(غیر مقلد) بڑی صفائی سے اس کا اعتراف کر گئے ہیں، بدیۃ المسدسی میں
لکھتے ہیں :-

"ہمارے بعض متاخرین بھائیوں نے شرک کے بارے
میں بہت شدت اختیار کی ہے اور اسلام کا دائرہ تنگ کر دیا
ہے اور مکروہ یا حرام امور کو شرک قرار دے دیا ہے۔ (ترجمہ علی عثمان)
پھر اس کے حاشیہ میں بنایا کہ وہ کون لوگ ہیں :-

"وہ شیخ عبد الوہاب ہیں جنہوں نے ان امور کو شرک قرار دیا
جیسا کہ اہلِ حق کی طرف ارسالِ ردہ اس کے بیٹے محمد اور پوتے علی رحمہ
اللہ کے مکتوب سے معلوم ہوتا ہے اور مولانا اسمعیل شہید نے تقویۃ الایمان

میں اکثر امور میں اس کی پیروی کی ہے۔ لے

تقویۃ الایمانی شرک و کفر کے چند نمونے آپ بھی ملاحظہ فرمائیں اور تلاش کریں کہ دنیا میں کون سا خوش نصیب ہے جو ان کی زد میں نہیں آتا۔

اول سنا چاہئے کہ شرک لوگوں میں بہت پھیل رہا ہے اور اصل توحید نایاب لیکن اکثر لوگ شرک و توحید کے معنی نہیں سمجھتے اور ایمان کا دعوئے رکھتے ہیں حالانکہ شرک میں گرفتار ہیں۔ (ص ۵)

یعنی جب تقویۃ الایمان نامی کتاب لکھی گئی، اکثر لوگ (مسلمان) مشرک تھے اور توحید نایاب تھی، اب ذرا اس شرک کی تفصیل بھی دیکھئے :-

مشکل کے وقت پیروں، پیغمبروں، اماموں، شہیدوں اور فرشتوں کو پکارنا شرک، ان سے مرادیں، گناہ شرک، ان کی منتیں ماننا شرک، حاجت برآئی کے لئے ان کی نذر و نیاز شرک، بلا کے ٹلنے کے لئے اپنے بیٹوں کی نسبت ان کی طرف کرنا شرک،

عبداللہ بنی، علی بنی، حسین بنی، پیر بنی، غلام محی الدین، غلام الدین، تمام رکھنا شرک (مختصاً) (ص ۵)

صاحب تقویۃ الایمان کو مسلمانوں کی یہ وضاحت بھی مطمئن نہیں کرتی کہ ہم ان حضرات کو اللہ تعالیٰ کے برابر نہیں سمجھتے، ہم انہیں اللہ تعالیٰ کا بندہ اور مخلوق سمجھتے ہیں، یہ حضرات اللہ تعالیٰ کی بارگاہ میں ہمارے سفارشی ہیں، ان کے لئے سے خدا مانتا ہے، اس قسم کی وضاحت کو یہ کہہ کر کہ "اسی طرح کی خرافاتیں بچتے ہیں" (ص ۶) رو کر دیتا ہے۔

اِشْرَاقِی وَ یَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللّٰهِ مَا لَا یَنْفَعُهُمْ
وَلَا یَنْصُرُهُمْ اَلْاٰیَةُ اَقْلَ کر کے کہتا ہے :-

"یہ بھی معلوم ہو کہ جو کوئی کسی کو سفاشی سمجھ کر پوجے وہ بھی شرک

ہوتا ہے" (ص ۷)

حالانکہ یہ آیت صراحتاً ان لوگوں و مشرکوں اور کافروں کے بارے میں ہے جو اللہ کے مٹے کے ماسوا کسی کی عبادت کرتے ہیں اور دنیا کا کوئی مسلمان کسی مخلوق کی عبادت اور بجا نہیں کرتا۔ صحت پتا چلتا ہے کہ وہ بدی نے تمام مسلمانوں ہی کو بچنے کا فرار اور مشرک قرار دے رکھا ہے، پھر جتنی آیات کافروں کے بارے میں وارد ہیں یہاں پر چسپاں کر دی ہیں ورنہ قرآن کریم کی کسی آیت سے ثابت نہیں ہو سکتا کہ یہ مسلمان یا کافر الہی کو سفاشی ماننے والا کافر ہے۔

"جو کوئی کسی سے یہ معاملہ بیکار نامت مانا، نذر دنیا کرنا،

وکیل اور سفاشی ماننا کرے گو کہ اس کو اللہ کا بندہ و مخلوق ہی سمجھے

سو البتہ جہل اور وہ شرک میں برابر ہے" (ص ۸)

"پھر خواہ یوں سمجھے کہ بات ان کو اپنی ذات سے ہے خواہ اللہ

کے دینے سے، غرض اس عقیدے سے ہر طرح شرک ثابت ہوتا

ہے" (ص ۱۰)

یعنی اللہ تعالیٰ کی عطا سے علم و قدرت مانا بھی شرک ہے، اب خود ہی سوچئے کہ

اَسْتِیْنَاکُمْ مِنْ لَدُنَّا عَلِمًا اور وَعَلَّمَکَ مَا لَمْ تَکُنْ تَعْلَمُ

وَ کَانَ فَضْلُ اللّٰهِ عَلَیْکَ عَظِیْمًا، بزرگان دین کا غلاف پکڑ کر دینا لگنا

شرک اور اگر درویشی کرنا شرک، مجاور بن کر خدمت کرنا مثلاً مہاراجہ و یا شرک اور

کرنا شرک، فرشتہ بچانا شرک، پانی پلانا شرک، وضو غسل کا لوگوں کے سامنے

رکت کو شرک (ص ۱۱)

”پھر خواہ یوں سمجھے کہ یہ آپ ہی اس تعظیم کے لائق ہیں یا یوں سمجھے کہ ان کی اس طرح کی تعظیم کرنے سے اللہ خوش ہوتا ہے اور اس تعظیم کی رکت سے اللہ مشکلیں کھول دیتا ہے، ہر طرح شرک ثابت ہوتا ہے۔“ (ص ۱۲)

”کہنا کہ اللہ رسول چاہے کہ تو میں آدمی کا، شرک، کسی کو

دیکھ کر شرک، کسی کو شہنشاہ کہنا شرک۔“ (ص ۱۲)

”تقویٰ الامیان کے مطابق موحّد بن ہاشمیؑ پھر چاہے فرعون، ہامان بلکہ شیطان جتنے گناہ بھی کر لیجئے، سب معاف ہو گئے گناہوں کے مطابق رحمت ملے گی۔“

پھر چھٹی بولی :-

”اس دنیا میں سب گنہگاروں نے گناہ کئے ہیں کہ فرعون بھی

اس دنیا میں تھا اور ہامان بھی اس میں، بلکہ شیطان بھی اسی میں ہے

پھر یوں سمجھے کہ جتنے گناہ ان گنہگاروں سے ہوئے ہیں سو ایک

آدمی وہ سب کچھ کرے لیکن شرک سے پاک ہو تو جتنے اس کے

گناہ ہیں اللہ صاحب اتنی ہی اس پر بخشش کرے گا۔“ (ص ۲۲)

”جو بچے لوگ اگلے بزرگوں کو دور دور سے پکارتے ہیں اور

اتنی ہی کہتے ہیں کہ یا حضرت تم اللہ کی بناب میں دعا کرو کہ وہ اپنی

قدرت سے ہماری حاجت روا کرے۔۔۔۔۔۔ یہ بات غلط ہے

اسی واسطے کہ وہ اس مانگنے کی راہ سے شرک ثابت نہیں ہوتا بلکہ

پکارنے کی راہ سے ثابت ہو جاتا ہے۔“ (ص ۲۰)

گناہوں سے بچو، اللہ تعالیٰ کے ساتھ منحصر ہے اور یہ سنی تہو کا

جب اللہ تعالیٰ کو دور مانا جائے گا، مقبولانِ بارگاہِ الہی کو دور سے پکارا تو شرک لازم آئے گا، معاذ اللہ!

حسنِ حسین میں حدیث ہے :-

وَرَأَى أَسْرَادَ عَوْنًا فَلْيَعْلُ يَا عَبْدَ اللَّهِ اِعْنُونِي
يَا عَبْدَ اللَّهِ اِعْنُونِي يَا عَبْدَ اللَّهِ اِعْنُونِي -

”اگر مدد طلب کرے تو کہے اسے اللہ کے بندو! میری مدد کرو
اسے اللہ کے بندو میری مدد کرو اسے اللہ کے بندو میری مدد کرو“

نواب قطب الدین غفر جلیل شرح حسنِ حسین میں لکھتے ہیں :-

”میرکے شاہ نے بعض علماءِ ثقات سے نقل کیا ہے کہ یہ

حدیث حسن ہے اور محتاج میں طرف اس کے تمام مسافروں و مشائخ
سے روایت کی گئی ہے کہ یہ مجرب ہے اس مقدمہ میں“

تقویۃ الایمان کے مطابق اس حدیث پر نہ صرف پکارنے کے اعتبار سے
بلکہ مانگنے کے اعتبار سے بھی شرک کا حکم عائد ہوگا، نفوز باللہ تبارک و تعالیٰ اس ذلک -
”سواب بھی جو کوئی کسی مخلوق کا عالم میں تصرف ثابت کرے اور اپنا
ذکیل سمجھ کر اس کو ملنے سواب اس پر شرک نہایت ہو جاتا ہے گو کہ
اللہ کی برابری نہ سمجھے اور اس کے مقابلہ کی طاقت اس کو ثابت نہ کرے“

(ص ۳۲)

مشرک گری کا شوق کس قدر شدید ہے کہ جو شخص کسی مخلوق کے لئے
جہان میں تصرف ثابت کرے یا کسی کو اپنا ذکیل مانے اس پر شرک کا فتوے جاری

کر رہا ہے گا اگرچہ وہ اس مخلوق کو اللہ تعالیٰ کے برابر نہ جانے لائے تعالیٰ فرشتوں کے ہاتھ میں لڑتا ہے : **فَاللَّهُ يَكْفُلُ الْمُؤْمِنِينَ** "قسم ہے ان فرشتوں کی جو امور ہر عالم کا انتظام کرنے والے ہیں" قرآن پاک کے مطابق بنی اسرائیل وحی کرتے ہیں : **يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ إِنَّهُ يَكْفُلُكُمْ** "اے مومنین! (علیہ السلام) اپنے بہت سے بھروسے والے دعا کیجئے"

حدیث شریف میں ہے کہ قیامت کے روز تمام مخلوق انبیاء کرام کی خدمت میں حاضر ہوگی اور ہر عالم محبوب خدا صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی بارگاہ میں حاضر ہو کر عرض کریں گے کہ بارگاہ النبی میں - اری شفاعت کیجئے اور میں اس صحبت سے نجات دلائیے جس میں ہم فانی ہیں ۔ یہ وکالت نہیں تو اور کیا ہے؟ **مَنْ تَوَلَّى بَيْنَ يَدَيْهِ** کے مطابق تو قرآن و حدیث پر بھی شرک کا الزام آئے گا اور جب قرآن و حدیث میں اس الزام سے بری نہ ہوئے تو اور کسی کے لئے کہاں گناہ کش ہوگا؟

صفحہ ۳۵ سے ۳۷ تک شفاعت کا حکم کھلا انکار کیا ہے جس کی نصیحت تحقیق الفتویٰ میں ملاحظہ فرمائیں گے۔
ملف صاحبین سے برگشتہ کرنے کے لئے رکھا ہے :-

کسی کی راہ و رسم کو ماننا اور اس کے حکم کو اپنی سند سمجھنا یہ بھی انہی باتوں میں سے ہے کہ خاص اللہ نے اپنی تعظیم کے واسطے تمام پھر جو کوئی یہ معاملہ کسی مخلوق سے کرے تو اس پر بھی شرک ثابت ہوتا ہے ۔ (ص ۱۲۷)

اللہ تعالیٰ فرماتا ہے :
فَسَلِّطُوا أَهْلَ الذِّكْرِ إِنْ كُنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ

”اگر تم نہیں جانتے تو علم والوں سے پوچھو“

اب سوال یہ ہے کہ اہل علم کے قول پر اعتقاد کیا جائے گا یا نہیں؟ اگر اعتقاد نہیں تو پوچھنے کا کیا فائدہ؟ کیا معاذ اللہ! اللہ تعالیٰ اپنے بندوں کو عبث کا حکم دیتا ہے؟ اور اگر ان کے قول پر اعتقاد کیا جائے تو تقویۃ الایمان کے مطابق شرک ٹھہرے گا، اللہ تعالیٰ کے اس ارشاد کی تعمیل ہو تو کیونکر؟ یہ بات پیش نظر ہے کہ کوئی ایماندار عالم کتاب و سنت کے مقابل قول کرنے کی جرات نہیں کر سکتا وہ وہی حکم لکھے گا جو خدا و رسول کا ہو۔

پھر اللہ تعالیٰ نے سورۃ فاتحہ میں ہیں دعا مانگنے کا طریقہ یہ بتایا ہے کہ اے اللہ! ہمیں راہِ راست کی ہدایت عطا فرما، چونکہ ہر گمراہ اور غلط کار یہ کہتا ہے کہ جس راہ پر میں چل رہا ہوں وہی راہِ راست ہے اس لئے شرطِ مستقیم کی نشانی یہ بیان فرمادی صراط الذین انعمت علیہم یعنی جو شخص انعام یافتہ حضرات (انبیاء، صدیقین، شہداء اور صالحین) کی راہ اختیار کرے گا وہ راہِ راست پر ہے اور جو ان کی راہ سے برگشتہ ہو غلط کار اور گمراہ ہے، مگر مولوی اسماعیل کو اصرار ہے کہ کسی کی راہ درست کم کو ماننا اور اسی کے حکم کو اپنی سند بھنا کر ہے۔

ظ۔ یہ بھی تفاوت راہ از کجاست تا کجاست

معاذ سلف صالحین تک ہی نہیں رہ جاتا بلکہ نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے حکم کو واجب الاطاعت ماننا بھی شرک قرار دیا ہے :

”یا خود پیغمبر سی کو یوں سمجھے کہ شرع انہیں کا حکم ہے، ان کا جو

جی چاہتا تھا اپنی طرف سے کہہ دیتے تھے اور وہی بات انکی امت پر لازم ہو جاتی تھی، سو ایسی باتوں سے شرک ثابت ہوتا ہے بلکہ اصل

حاکم اللہ ہے اور پیغمبر خیر وینے والا ہے۔“ (ص ۴۷)

ارشاد ربانی ہے أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ اللہ کی اطاعت کرو اور رسول کی اطاعت کرو۔ اگر رسول کے حکم کی اطاعت لازم نہیں ہے تو أَطِيعُوا الرَّسُولَ کی کیا گنجائش رہ جاتی ہے؟

حضرت افرات بن عابس نے پوچھا کیا حج ہر سال فرض ہے؟ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے سکوت فرمایا، جب انہوں نے دوسری اور تیسری بار یہی سوال کیا تو فرمایا لَوْ قُلْتُ نَعَمْ لَوَجَبَتْ اگر میں اس کہہ دیتا تو حج ہر سال فرض ہو جاتا۔ مولوی اسماعیل دہلوی کا نزدیک ہے کہ جو شخص یہ سمجھے کہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے اپنے فرض سے کوئی امت واجب ہو جاتی ہے تو دہلوی کے نزدیک شرک واجب ہو جاتا ہے۔ اہل سنت کا عقیدہ یہ ہے کہ وہ اشیا جن کے بارے میں نص وارد نہیں ہوئی حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ان کا حکم فرمادیں تو واجب اور اگر منع فرمادیں تو ممنوع مَا أَسْأَلُكُمْ فِي الشَّيْءِ فَخُذُوهُ وَمَا نَهَاكُمْ عَنْهُ فَانْتَهُوا۔

علامہ شرف الدین ابوعبیری قدس سرہ فرماتے ہیں یہ

نَبَيْتًا الْأَمْرُ السَّاهِي فَلَا أَحَدٌ

أَبَقَ فِي قَوْلٍ لَا مِثْلَهُ وَلَا نَعَمَ

”ہمارے نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم حکم دینے والے منع فرمانیوالے

میں اگر کوئی شخص نعم اور نہی (یاں اور نہیں) کہنے میں آپ سے سچا نہیں ہو سکتا“

اسکے لئے جو جس بے دردی سے مشرک قرار دیا ہے وہ بڑا ہی خوفناک ایمان ہے۔ یہاں معلوم ہوتا ہے کہ ایک دیوانہ یا سوا ہوا آدمی جو وہی تباہی مُنہ میں آتے ہوئے کہتا ہے، وَلَا حَظَّ لَهُ۔

”اگر کسی کی قبر پر یا مگر پر یا کسی کے تمثال پر جانا اور دور سے

قصہ کرنا اور سفر کی رنج و تکلیف اٹھا کر نیلے کھیلے ہو کر وہاں پہنچنا
 اور وہاں جا کر جانور چڑھانے اور منتیں پوری کرنی اور کسی قربان
 کا طواف کرنا اور اس کے گرد و پیش کے جنگل کا ادب کرنا اور
 شکار نہ کرنا، درخت نہ کاٹنا، گھاس نہ اکھاڑنا اور اسی قسم کے
 کام کرنے اور ان سے کچھ دین و دنیا کے فائدے کی توقع نہ کرنا
 یہ سب شرک کی باتیں ہیں، ان سے بچنا چاہئے کیونکہ یہ معاملہ
 خالق ہی سے کیا چاہئے، کسی مخلوق کی یہ شان نہیں کہ اس سے
 یہ معاملہ کیجئے۔ (ص ۴۵)

اس کا صاف مطلب یہ ہے کہ معاف! اللہ تعالیٰ کی قبر بھی ہے
 جہاں دور سے قصد کر کے جانا چاہئے اور اس کا طواف کرنا چاہئے کیونکہ بقول
 تقویۃ الایمان یہ معاملہ خالق ہی سے کیا چاہئے۔

ان امور پر تفصیلاً گفتگو تو صدر الافاضل حضرت مولانا سید محمد نعیم الدین
 مراد آبادی قدس سرہ کی تصنیف لطیف الطیب البیان میں کی گئی ہے۔ نبی اکرم
 صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا :

”میں نے تمہیں قبروں کی زیارت سے منع کیا تھا، خبردار تم
 قبروں کی زیارت کیا کرو کہ یہ زیارت آخرت کی یاد دلاتی ہے اور دنیا
 سے بے رغبت کرتی ہے۔“

لیکن تقویۃ الایمان کے مطابق قبر پر جانا شرک ہے، خاص طور پر روضہ مبارکہ کی
 زیارت کے بارے میں متعدد حدیثیں وارد ہیں۔ ایک حدیث میں ہے مَنْ شَرَعَ
 حَجَّهٖ وَ لَحْدَیْہٖ فَاِنَّہٗ جَعَلٰہِیْ حَسْبَہٗ نے حج کیا اور میری زیارت
 نہ کی اس نے مجھ پر ظلم کیا، تقویۃ الایمان کی رو سے دور سے قصد کر کے جانا شرک ہے۔

عراق قبر کے تین شاہ ولی اللہ محدث دہلوی کا ارشاد ملاحظہ ہو :-
 بعد ہفت کت طواف کند، دوران تکبیر بخواند و آغاز از راست
 بچند بعد طواف پائیں بخساره بند و بیاید نزدیک روئے میت
 رشید بگوید یا رب است و یک بار :-

(الانتباه فی سلاسل اولیاء اللہ)

تقویۃ الایمانی دین کے مطابق حضرت شاہ صاحب مشرک مقررے
 کہ وہ طواف قبر کا حکم دے رہے ہیں کہ دائیں جانب سے شروع کرے
 سات پکر گئے، ان میں تکبیر کے میت کے پاؤں کی طرف رخساره رکھے
 پھر میت کے چہرے کے سامنے آکر ۲۱ مرتبہ یا رب کہے۔

نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ارشاد فرماتے ہیں :-

إِنِّي أَحَرِمُ مَا بَيْنَ لَا بَتِّي الْمَدِينَةِ
 أَنْ تَطْعَ عَصَاهُهَا أَوْ يُقْتَلَ صَيْدُهَا۔

(مشکوٰۃ شریف، ص ۲۲۹)

میں :- ہیشہ کے دونوں سنگستانوں کے درمیان حصہ
 کو حرام کرتا ہوں، اس کے درختوں کا کاٹنا اور اس کا شکار کرنا۔
 اسی کو لغت "الایمان" میں شرک قرار دیا گیا ہے۔

تذکرۃ الاخوان، تقویۃ الایمان کا دوسرا حصہ عربی میں تھا، مولوی اسماعیل
 دہلوی کا ارادہ تھا کہ اس کا اردو ترجمہ کیا جائے لیکن مہلت نہ ملی، اس کے مرید
 محمد سلطان سنار نے ترجمہ کیا، اس میں جن امور کو بدعت اور گمراہی قرار دیا ہے
 ان کی فہرست درج ہے، چند مثالیں ملاحظہ ہوں :-
 "پہلے میں کوئی قادری، کوئی مہرودی، کوئی نقشبندی، کوئی چشتی

بنے جگہ پہلے کہ سب مل کر قرآن و حدیث پر عمل کرو اور سنت
کے طریقے کے موافق مسلمان رہو اور یہود و نصاریٰ کی طرح کئی
فرقے مت جو جائز : (ص ۹)

یعنی چشتی نقشبندی قادری اور سہروردی بننا، یہود و نصاریٰ
کی تفرقہ بازی کی طرح ہے۔

سے سے فرقوں اور بدعتوں کا تذکرہ کرتے ہوئے لکھا :-

” ایک فرقے نے گونہ نشینی اور ترک امر بالمعروف و نہی عن
المنکر اختیار کر کے شغل بزمِ ریح (تصویر شیخ) اور نماز معکوس اور ختم
اور توسلے اور طرح طرح کے درود و طیف و فانے اور گندے
تغویذ اور اُتارے اور حاضر تہیں اور غرس اور قبروں پر راقبہ اور
باجہ راگ سننا اور حال امانا ایجاد کیا اور مشائخ اور پیر کہاتے پھر
کسی نے آپ کو چشتی مقرر کیا اور کسی نے قادری اور کسی نے نقشبندی
کسی نے سہروردی، کسی نے رفاہی ٹھہرا لیا : (ص ۸)

تقویۃ الایمان کے مطابق تمام سلاسل کے مشائخ اور مریدین بدعتی ٹھہرے۔

” شادی میں سہرا بانہنا، عید میں بنگلہ بوند کرنا، شہزادوں میں
رودشنی کرنا، تیمبہ، دسواں، چالیسواں، برسی مردوں کی کرنا، انسانِ قدیم
رسول وغیرہ کی تعظیمیں کرنا، یہ سب ہندوؤں کی اور اپنے عالموں اور
مولویوں اور درویشوں کی نکالی ہوئی ایجادیں بات کو خدا اور رسول
کے فرمودے کے برابر سمجھنا اور اس کی تحقیق نہ کرنا : (مختصا، ص ۳۸)

لڑکا پیدا ہونے پر جھپٹی کرنا، بسم اللہ کے واسطے چار برکس اور
چار مینے کی قید کرنا اور بسم اللہ کی شادی کی محفل کرنا، وسیع الاول میں مولوی

محل لکھنؤ میں اور سب وہاں ذکر حضرت کے پیدا ہونے کا آواز
 گھوم رہا تھا۔ سچ اٹالی کو گیارہویں کرنا، شہباز میں ملو اچھا، شوال
 میں مید کے دو سو تار پکنا اور بعد نماز عیدین بنگلیہ ہو کر دنیا میں
 کرنا اور اعتدال کے مہینے میں نکاح کرنا، کفنی پر کلمہ وغیرہ لکھنا اور
 قبر میں قس کے ڈھیلے لکھنا اور شجرہ رکھنا اور قیچہ دسواں چالیسواں
 اور چھویں اور برسی غرض مردوں کے کرنا اور اسقاط مروجہ کرنا،
 عالظوں کو قبروں پر بٹلانا، قبروں پر چادریں ڈالنا، مقبرے
 سانا، قبروں پر تاریخ لکھنا، وہاں چراغ جلانا اور دیر نہ ناد علی اور
 ختم نذرگوں کے نام کے اور منقلد کے حق میں تقلید ہی کافی جانتا

(ص ۸۶ تا ۸۸)

(مضامین)

غرض یہ کہ ایک سوچے سمجھے منصوبے کے تحت عامۃ المسلمین کو
 مشرک اور بدعتی قرار دے کر ایک نئے فرقے کی بنیاد رکھی گئی۔ سہل و مشرک
 کا جنوں اس مذہب پہنچا کہ جو نظر کے سامنے آیا اسے مشرک قرار دے دیا،
 یہ بھی مشرک وہ بھی مشرک، تم بھی مشرک اور میں بھی مشرک، تقویۃ الایمان
 کے مطابق مولوی اسماعیل دہلوی سمیت دنیا کے تمام افراد مشرک ہیں۔

مشکوٰۃ شریف کے حوالے سے دہلوی صاحب نے ایک حدیث
 نقل کی ہے جس کا حاصل یہ ہے کہ قیامت کے اللہ تعالیٰ ایک پاکیزہ ہوا چھوٹا
 جو ہر اس شخص کو قبض کر لے گی جس کے دل میں رائی کے برابر ایمان ہوگا، وہی
 لوگ باقی رہ جائیں گے جن میں کچھ خیر نہ ہوگی تو وہ اپنے آباء کے دین کی طرف
 واپس جائیں گے۔

اس کے بعد مولوی اسماعیل دہلوی نے بے فائدہ ایک فائدہ کا اضافہ

کرتے ہوتے لکھا۔

”اس حدیث سے معلوم ہوا کہ آخر زمانہ میں قدیم شرک بھی رائج ہوگا۔“

سورہ بقرہ خدا کے فرمانے کے موافق ہوا۔ (ص ۵۰)

یہی وہ ہوا (دہوی کی قسمت کے لئے) چل چکی اور دنیا میں کوئی ایسا شخص باقی نہیں رہا جس کے دل میں رائی کے دانہ کے برابر بھی ایمان ہو، تو خود دہوی اسماعیل دہوی کو کیا حال ہوگا؟

حضرت علامہ قاضی عیاض قدس سرہ شفا شریف میں فرماتے ہیں :-
نَقَطَ عَمَّ يَتَكْفِيهِ كُلِّ قَاسِطٍ قَالَ قَوْلًا مُّوَضَّلًا
يَهْدِي إِلَى تَضَلُّلِ الْأُمَّةِ -

”جو کوئی ایسی بات کہ جس سے تمام امت کو گمراہ ٹھہرانے کی طرف راہ نکلے وہ یقیناً کافری ہے۔“

چونکہ تقویۃ الایمان میں عامۃ المسلمین کو شرک اور بدعتی قرار دیا گیا تھا اس لئے علماء اہل سنت نے سختی سے اس کا نوٹس لیا بیان کیا کہ شاہ عبدالعزیز محدث دہوی نے بھی اس سے برائت اور بیزاری کا اظہار فرمایا۔ مولانا محمد مختصر صاحب الشہ مولانا محمد موسیٰ، حضرت شاہ احمد سعید مجددی، مفتی صدر الدین آزاد، وہ شاہ فضل حق خیر آبادی، شاہ عبدالحمید ہالوی اور شاہ فضل رسول ہالوی نے قدس سرہ اہل ایمان ایسے اکابر معاصرین نے تقریر و تحریر کے ذریعے ردِ بائع کیا۔ کچھ لوگوں نے ان تقریرات کو اپنا کر حمایت کا راستہ اختیار کیا، پھر فریقین میں وہ معرکہ آرائی ہوئی کہ پورا ہندوستان میدانِ کارزار دکھائی دینے لگا۔

آج غیر مسلمین، دیوبندی، جماعت اسلامی، تبلیغی جماعت، تہذیب الہیاتی
 مشائخ و علماء، پرکار ہند ہیں اور اسی رشتے کی بنا پر نجدیوں کی تمام تر مالی، علمی اور
 علاقائی امداد ان جماعتوں کو حاصل ہے، صرف اہل سنت و جماعت احسن کا پاک و ہند
 میں امتیازی نشان برپا ہے، سلف صالحین کے مسلک پر عمل پیرا ہیں اور ان
 عقائد کے حامل ہیں جو تقویۃ الایمان سے پہلے تمام مسلمانان عالم کے عقائد تھے اور
 آج بھی مسلمانوں کی اکثریت انہی عقائد پر ہے، ان کی خصوصیت یہ ہے کہ دنیا و آخرت
 کی محبت نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی سچی محبت اور اتباع میں مضمر مانتے ہیں،
 فاضلین کے درمیان اصولی (اعتقادی) اختلافات کی فلیج اتنی وسیع ہے
 جسے جانتا نہایت مشکل ہے، پہلا فرق تقویۃ الہیاتی معتقدات سے دستبردار ہونے
 کے ہے برگزیدہ نہیں ہوگا اور دوسرا فرق انبیاء و اولیاء کی محبت و عقیدت اور
 سلف صالحین کی روش سے منحرف ہونا گوارا نہیں کرے گا اور یہ سب کچھ مولوی
 جمیل دہلوی کا کیا دھرا ہے جس نے دیرہ دانستہ اختلاف و انتشار کی تخم ریزی
 کی اور جو از یہ پیش کیا کہ خود اپنے پھر کر ٹھیک ہو جائیں گے،
 چنانچہ ایک مقام پر اعتراف کرتے ہوئے لکھا :-
 ”میں نے یہ کتاب لکھی ہے اور میں جانتا ہوں کہ اس میں بعض
 جگہ ذرا تیز الفاظ بھی آگئے ہیں اور بعض جگہ تشدد بھی ہو گیا ہے مثلاً
 ان امور کو جو شرک و خفی تھے شرک جلی لکھ دیا گیا ہے، ان وجوہ سے
 مجھے اندیشہ ہے کہ اس کی اشاعت سے شورش ضرور ہوگی۔۔۔۔۔
 مگر توقع ہے کہ لوہ پھڑ کر خود ٹھیک ہو جائیں گے“

کیا کوئی ذی ہوش یہ فائدہ مولاسیکم کرے گا کہ چرچہ روسی جعفری کے ہاتھ
مصلحت ہو جائے گی اس لئے افراق کا بیج بونیا چاہئے۔ یہ تو ایسا ہی ہے کہ کسی
شخص کو اس توقع پر زبردست دیا جائے کہ خود امانت پلٹ ہوٹ کے بعد صحیح
ہو جائے گا، کاش کہ مولوی اسماعیل دہلوی یہ کتاب لکھ کر شیرازہ امانت کو کھیرنے
کا سبب نہ بنتا۔

مجاہد اسلام مولانا حسین علی بن سعید مدظلہ کو اللہ تعالیٰ دنیا و آخرت
کی برکتوں اور سعادتوں سے مالا مال فرمائے کہ انہوں نے مکتبہ الشیخ، مستنبول
ترکی سے اہل سنت و جماعت کی حمایت اور وابستہ کے رد میں بے انداز
لٹریچر شائع کر کے بین الاقوامی سطح پر سنت تقسیم کیا ہے، ان کی کوششیں بیان گوئی
مشائخ عظام اور علماء دین کے لئے بہترین مثال کی حیثیت رکھتی ہیں۔ ہم سب
عزت و عافیت مسکب اہل سنت کی بقا سے وابستہ ہیں اس لئے مسکب
اہل سنت و جماعت کا تحفظ اور اس کی اشاعت کا فریضہ ہم سب پر عام ہوتا ہے۔

تحقیق الفتوے فی ابطال الطغویٰ

مروی اسماعیل دہلوی نے ۱۵ محرم ۱۲۳۰ھ کو تقویۃ الایمان لکھی، کسی شخص نے اس کی ایک عبارت نقل کر کے شہ فضل حق خیر آبادی کی خدمت میں پیش کی جس میں شفاعت کا انکار کیا گیا تھا۔ علامہ نے ۸ رمضان المبارک ۱۲۳۰ھ/۸۲۵ء میں تحقیق الفتوے فی ابطال الطغویٰ (سرکشی کے ابطال میں فتوے کی تحقیق) لکھی اور جواب کا حق ادا کر دیا۔

تقریۃ الایمان (مطبوعہ مکنسٹنل پرنٹنگ دہلی) کے ص ۳۵ سے ۳۸ تک مندر شفاعت پر گفتگو کی گئی ہے جس کا خلاصہ درج ذیل ہے :

شفاعت کی تین قسمیں ہیں :-

۱) شفاعت وجاہت، مثلاً بادشاہ کے پاس کسی مقتدر وزیر نے ایک مجرم کی سفارش کی، بادشاہ اس خطرے کے پیش نظر اس کی سفارش مان لیتا ہے کہ دامنے کی صورت میں وزیر ناراض ہو جائے گا اور نظام مملکت میں خلل پڑ جائیگا۔ اس اعتبار سے بارگاہ الہی میں شفاعت نہیں ہو سکتی کیونکہ کسی بھی بزرگ شخصیت کو بارگاہ الہی میں یہ مرتبہ حاصل نہیں ہے۔

۲) اس شہنشاہ کی توہید شان ہے کہ ایک آن میں ایک حکم کن سے چاہے تو کروڑوں نبی اور ولی اور جن و فرشتہ جبرئیل اور محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی برابر پیدا کر ڈالے۔ (ص ۳۵)

۲ : شفاعت بالمحبۃ : مثلاً بادشاہ کا محبوب سفارش کرے اور بادشاہ اس کی سفارش اس لئے قبول کر لے کہ میں محبوب کو دیکھ نہ جائے اور اس کے دوستوں سے مجھے رنج لاحق نہ ہو۔ یہ شفاعت بھی بارگاہ الہی میں نہیں ہو سکتی۔

۳ : شفاعت بالاذن : مثلاً چور گرفتار ہو کر بادشاہ کے سامنے پیش ہو رہا ہے وہ ہمیشہ کا چور نہیں ہے، اپنے کئے پر نادم ہے اور کسی امیر و وزیر کی پناہ نہیں لیتا، بادشاہ اسے معاف کرنا چاہتا ہے لیکن آئین بادشاہت کا خیال کر کے بے سبب درگزر نہیں کر سکتا، کوئی امیر و وزیر اس کی مرضی پا کر اس تفسیر دار کی سفارش کرتا ہے اور بادشاہ اس امیر کی عزت بڑھانے کو ظاہر میں اس کی سفارش کا نام کر کے اس چور کی تفسیر معاف کر دیتا ہے۔
سوالہ کی جناب میں ایسی قسم کی شفاعت ہو سکتی ہے اور جس نبی و ولی کی شفاعت کا قرآن و حدیث میں ذکر ہے، سو اس کے معنی یہی ہیں (اختصاراً)

چونکہ قرآن و حدیث سے انبیاء و اولیاء کی شفاعت ثابت ہے اس لئے پہلی دو قسموں کا کھلم کھلا انکار کیا اور تیسری قسم کے انکار میں حیلہ بیان سے کام لیا کیونکہ لغویۃ الایمان کے مطابق تیسری قسم میں محض بظاہر شفاعت ہے، درحقیقت اللہ تعالیٰ خود مجرم کو معاف کرنا چاہے گا لیکن آئین بادشاہت کا خیال کر کے بے سبب درگزر نہیں کر سکے گا اس لئے نبی و ولی، اللہ تعالیٰ کا مشاہدہ معلوم کر کے شفاعت کریں گے اور اللہ تعالیٰ برائے نام اس شفاعت کو قبول کر کے از خود مجرم کو معاف کر دے گا۔

دیکھا آپ نے کہ کس طرح اللہ تعالیٰ کا عجز ثابت کیا کہ بے سبب درگزر نہیں کر سکے گا اور کس عیاری سے انبیاء و اولیاء سے شفاعت کی اس قسم کی بھی نفی کر دی۔

سالی نے یہ عبارت نقل کر کے علامہ فضل حق خیر آبادی سے درج ذیل سوال
درج ذیل کئے۔

۱۱۔ یہ نقل حق ہے اعلیٰ؟

۱۲۔ یہ کلام حضور سید الانام صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی تنقیص شان پر مشتمل ہے
یا نہیں؟

۱۳۔ اگر یہ کلام تنقیص شان ہے تو اس قائل کا شرعی طور پر کیا حکم ہے؟

حضرت علامہ نے جواب کو چار مقامات پر تقسیم کیا ہے :
پہلا مقام : شفاعت کی حقیقت اور اس کے اقسام اور بالخصوص ایذا شناسین
صلى الله تعالى عليه وسلم کی شفاعت کا بیان۔

دوسرا مقام : قائل مذکور کے کلام کا ابطال۔

تیسرا مقام : یہ کلام حضور سید المقربین صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی تنقیص شان
پر مشتمل ہے۔

چوتھا مقام : علامہ شریعت کے نزدیک اس جرم کے ترک کا حکم۔
ہر مقام میں عقل و نقل دلائل تفصیل سے بیان کئے اور آخر میں سوال نمبر ۱
کے ہر جز کا جواب بیان کیا جس کا خلاصہ یہ ہے :-

۱۱۔ یہ کلام سراپا جھوٹ اور فریب ہے کیونکہ اس میں گناہگاروں کی نجات
کے لئے شفاعت کے سبب ہونے کا انکار ہے اور نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ
علیہ وسلم تمام انبیاء و اولیاء اور ملائکہ کی شفاعت و جاہلیت اور شفاعت
عمیت کی نفی ہے اور یہ عقیدہ قرآن و حدیث اور اجماع امت کے خلاف
ہے جبکہ تفصیلاً پہلے مقام میں بیان ہوا۔

۱۲۔ جہل تک اس کا یہ کلام حضرت محبوب رب العالمین تمام انبیاء و ملائکہ

اور اولیاء کرام کی تنفیص شان پر مشتمل ہے جیسا کہ تیسرے نام میں بیان ہوا
 اس لیے فائدہ کا نام کہ قاضی شریعت مبارک کی رد سے باوجود کاروبار
 ہے ہرگز مسلمان نہیں ہے اور شرعاً اس کا حکم قتل اور تکفیر ہے۔
 یہ فتوے بعد کے علماء کے نے مشعل راہ ثابت ہوا اور اکابر علماء
 نے بطور حوالہ اس کی عبارتیں نقل کی ہیں۔

حضرت مولانا شاہ فضل رسول بدایونی قدس سرہ فرماتے ہیں :-
 ”مولوی فضل حق خیر آبادی نے اجزاء اللہ خیرا کہ علم و فضل
 میں مولوی اسماعیل وغیرہ کو ان سے کچھ نسبت نہیں علوم عقیدہ و نقلیہ
 اپنے والد ماجد سے کہ بیکانہ عصر تھے، حاصل کئے مولوی اسماعیل
 کے دو پروان کا رد و ابطال کیا اور تکفیر کی، نوبت تحریر کی آئی مسئلہ
 شفاعت میں مولوی اسماعیل نے حرکت مذکورہ کچھ جواب میں کی ”آخر کو
 عاجز و ساکت ہو گئے اور تحقیق الفتوے فی رد اہل الطغویٰ کمال
 شرح و بسط سے مولوی فضل حق صاحب نے لکھا :“
 اس کے بعد تحقیق الفتوے کے آخر سے فتوے کا خلاصہ نقل
 کیا اور بعد میں فرمایا :-

”میری دستخط اکثر علماء کی اس پر ثبت ہوئیں“

حضرت مولانا غلام قادر بھیروی (جنہوں نے اردو میں اسلام کی
 گیارہ کتابیں لکھیں اور بے شمار خلی خدا ان کے سفید ہوئی) نے بحر الحقیقت

اصلی محمدی ادلی ۱۰۶۶ھ میں ۱۴ کے حوالے سے فتوے کا خلاصہ نقل کیا ہے
اور خلاصہ اس کرنے سے بعد فرماتے ہیں :-

”آج کی بات نہیں بلکہ ایسے مباحثے و مذاکرہ مصنف
تقویۃ الایمان سے دہلی میں علماء و فضلاء اہل سنت و جماعت
نے کئے تھے اور اس وقت مصنف مذکور مغلوب ہو گیا تھا لیکن
اب ہوائے نفسانی کو کام فرما کر اپنی عادت سے باز نہ آیا، اس پر
کئی فتوے بکفیر کے باعث تصنیف کتاب مذکورہ کے تحریر
ہوئے۔“

فتوے نقل کرنے کے بعد فرماتے ہیں :-

”اور اکثر علماء شاہ جہان آباد کی مہر میں اس پر ثبت ہیں“
علامہ فضل حق خیر آبادی نے تقویۃ الایمان کی اس عبارت پر
”اس شہنشاہ کی تو یہ شان ہے الخ“

گرفتہ دہاتے ہوئے مسئلہ امتناع النظر پر بھی بحث کی تھی کہ اوصاف کاملہ میں
نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی نظیر ممتنع بالذات ہے اور اس پر ایک دلیل
یہ دی کہ :-

”اگر ایک نادار تکوین کا تعلق اوصاف کاملہ میں نبی اکرم صلی اللہ
تعالیٰ علیہ وسلم کی نظیر کے ساتھ صحیح ہو تو اللہ تعالیٰ کے
جہوت کا صحیح ہونا لازم آئے گا کیونکہ اوصاف کاملہ میں حضور صلی
اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی نظیر و آپ کا رادوی نبی ہی ہو گا اور حضور

کی یہی عقیدہ نہ کی جادو سے بیبا اپنے زعم میں آوے، گویا بت قطعیہ
اور حجت عقلیہ کے مخالف ہوا درست ہے جیسے مولوی اسماعیل صاحب
نے کذب کا امکان کلام ربانی میں مخالفت اور تنقید و عقیدہ کے جائز
رک کر مع متبعین مورداً یَقْتَضِیْ مَنْ اَظْهَرَ لَمْ یَمْتَنِ افْتَرٰی
عَلٰی اللّٰهِ کَذِبًا یُضِلُّ النَّاسَ بِغَیْرِ عِلْمٍ
اِنَّ اللّٰهَ لَا یَهْدِی الْقَوْمَ الظّٰلِمِیْنَ کے موئے "۱۷"

البتہ مولوی محمد لدھیانوی نے مسئلہ امتناع النظر میں شاہ فضل حق خیر آبادی
کی مخالفت کی ہے اور لکھا ہے :

"مولوی فضل حق صاحب اور متبعین ان کے مثل مولوی غلام دستگیر
صاحب قصوری وغیرہ نظیر خاتم النبیین کو متمنع بالذات قرار دینے
میں سخت غلطی پر ہیں، دلائل عقلیہ و نقلیہ بالکل ان کے مخالف
ہیں۔" ۱۸

معلوم ہوتا ہے کہ علامہ فضل حق خیر آبادی کی کوئی تصنیف مولوی محمد لدھیانوی
کے مکتبے نہیں تھی اس لئے علامہ کی کسی دلیل کو نقل کر کے اس کا جواب نہیں دیا۔
امکان کذب باری تعالیٰ کے رد میں اعلیٰ حضرت امام اہل سنت مولانا
شاہ احمد رضا خاں بریلوی قدس سرہ نے متعدد رسائل تحریر فرمائے ہیں جو سب
السنوٰۃ میں چھپ چکے ہیں، آج تک بقیہ تعالیٰ کسی کو ان کے جواب دینے
کی ہمت نہیں ہوئی۔

مولانا احمد حسن کا پوری نے رسالہ مبارکہ تفسیر الرحمن عن شانہ
الکذب والنقصان لکھا اور اس میں منطوقہ پہاڑی کے دیوبندی استغلات
پر بھی کلام کیا ہے

مولوی محمود حسن دیوبندی نے اس کے جواب میں الجہل العقل
لکھی جس میں اللہ تعالیٰ کے لئے جھوٹ کا امکان ثابت کرتے کرتے
تمام افعال قبیحہ قدرت باری تعالیٰ کے تحت داخل ہونے کا اعتراف کرتے
ہیں، چنانچہ لکھتے ہیں :-

" افعال قبیحہ کو مثل دیگر ممکنات ذاتیہ مقدور باری جملہ اہل حق
تسلیم فرماتے ہیں کیونکہ خرابی ہے تو اوان (ان) کے صدور میں ہے
نفس مقدوریت میں اصلاً کوئی خرابی نظر نہیں آتی :-
چند سطور کے بعد لکھتا ہے :-

" بالجملة نتائج کے صدور کو ممکن بالذات کہنا بجا اور مذہب
اہل سنت ہے البتہ لوجہ امتناع بالغيران کے تحقق و فعلیت
صدور کے کبھی لزوم نہیں آسکتی "۔

مولانا حکیم سید برکات احمد ٹونکی نے الصمصام القاضی لراس
المفتزی علی اللہ الکذب اور مولانا مفتی محمد عبداللہ ٹونکی نے عجاۃ الراکب
فی امتناع کذب الواجب لکھ کر عقیدہ اسکا کذب کا رد میں فرمایا۔

حضرت پیر سید مہر علی شاہ گولڑوی قدس سرہ نے ۱۹ مئی ۱۳۳۱ھ

سے محمود احمد قادری، مولانا شاہ : تذکرۃ علماء اہل سنت (مطبعہ کتب خانہ دارالافتاء) ص ۲۰
سے محمود حسن دیوبندی : الجہل العقل (مطبعہ دہلی، سن ۱۳۵۰ھ) ص ۲۱

۱۹۱۲ء کو انجمن نسوانیہ، لاہور کے کمپیوٹریں سالانہ جلسہ میں تقریر فرمائی، مشہور
 محدث حضرت مولانا شاہ وحی احمد محدث سورتی قدس سرہ بھی تشریف فرما تھے،
 حضرت نے اپنے خطبہ میں مسئلہ اقتناع نظیر اس علمدگی سے بیان کیا کہ اہل علم
 غش عیش کر اٹھے، فرمایا :-

و اول ظهورات حین الرحمن علی
 العرش استوی، ثانی شیونات المبشر بما
 امر سلتک الامرا حمت للعلمین کما ان آخر
 آخر رحمت (ینبغی ان یکون کما ان آخر
 رحمت) اذا ما یشفع عنده الا باذن
 اول اذنا تہ، فهو صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
 اول ما خلق اللہ نورہ کما ان آخر بیخاتم
 النبیین ظهورہ و من هنا امتنع مشد و
 نظیرہ، فان الاول لیس بشان و کما ان الثانی
 لیس باول، فامتناع شریک الباری عز
 اسمہ من ذات کما ان عدم امکان نظیرہ
 صلی اللہ علیہ وسلم من حیث بعض صفات
 نظاہر ان المقدمات غیر محیطہ بالمعلومات
 فاتضح الامر باوضح الدلالات بغير مدخل
 مسئلۃ امکان الکذب و امتناعہ اللهم انہا حقیقۃ
 الاشیاء کما ہی لہ

” اس کا پہلا ظهور الرحمن علی العرش استوح
 کے وقت تھا، اس کی دوسری شان وہ ہے جس کی بشارت وہا
 اس سلسلہ الامرحمة للعلمین میں دی گئی ہے جس طرح
 اللہ تعالیٰ کی آخری رحمت نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم میں جن
 سب سے پہلے شفاعت کی اجازت دی جائے گی، نبی اکرم صلی
 تعالیٰ علیہ وسلم کا نور اللہ تعالیٰ نے سب سے پہلے پیدا فرمایا جیسے
 کہ خاتم النبیین ہونے کی حیثیت سے آپ کا علم سب سے آخر میں
 ہے، اس بنا پر آپ کی مثل اور نظیر ممتنع ہے کیونکہ اول ثانی نہیں
 ہو سکتا جیسے کہ ثانی اول نہیں ہو سکتا، شریک الباری ذات الہی کے
 اعتبار سے ممتنع ہے اور نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی نظیر
 آپ کے بعض اوصاف کے اعتبار سے ممتنع ہے کیونکہ ظاہر ہے
 کہ تمام معلومات قدرت کے تحت داخل نہیں (واجب اور ممتنع،
 معلوم ہیں لیکن قدرت کے تحت داخل نہیں) مسئلہ امکان کذب
 اور امتناع کذب کو دخل دے بغیر مسئلہ امتناع نظیر نہایت واضح
 طور پر ثابت ہو گیا، اسے اللہ! ہمیں اشیاء کی حقیقت و اقیہ دکھائے

سیف الجبار کے حوالہ سے اس سے قبل بیان ہو چکا ہے کہ
 علامہ فضل حق خیر آبادی کا مولوی اسماعیل دہلوی سے تحریری مناظرہ بھی ہوتا رہا جس
 میں مولوی اسماعیل دہلوی عاجز و ساکت ہوئے، تحقیق الفتوئے کے جواب مولوی
 اسماعیل دہلوی کے شاگرد مولوی حیدر علی ٹوٹکی نے ایک رسالہ لکھا جس کے
 رد میں حضرت علامہ نے امتناع النظر ایسی شہرہ آفاق کتاب فارسی میں لکھی
 جس کا جواب آج تک کسی سے نہ بن سکا۔ حضرت مولانا سید سلیمان اشرف

ہدای سابق صدر شعبہ دینیات مسلم یونیورسٹی، علی گڑھ کی کوشش سے اسٹیل نظر
ایک دفعہ چھپی۔ کوئی صاحب محبت اگر اس کی دوبارہ اشاعت کا اہتمام کرے
تو یہ بڑی علمی و دینی خدمت ہوگی۔

تحقیق الفتویٰ، مسئلہ اشاعت پر بے نظیر کتاب ہے اس میں
اگر مباحث ہیں تو اہل محبت کے لئے فضائل و مناقب کا خاصا ذخیرہ بھی موجود
ہے، اس کے مطالعہ سے پتہ چلتا ہے کہ حضرت علامہ صرف منطق و حکمت
اور ادب عربی پر ہی کامل دسترس نہیں رکھتے تھے بلکہ علوم دینیہ تفسیر،
حدیث اور اصول فقہ میں بھی گہری نظر رکھتے تھے، بلاشبہ یہ کتاب ارباب
نظر اور اہل محبت کے لئے ارمغانِ عظیم ہے۔ اصل کتاب چونکہ فارسی زبان
میں تھی اس لئے فارسی کے ساتھ ساتھ اردو ترجمہ بھی پیش کیا جا رہا ہے۔
ہماری معلومات کے مطابق یہ کتاب اس سے پہلے نہیں چھپی
حیرت کی بات ہے کہ اتنی اہم کتاب ایک سو ساٹھ سال تک منظر عام پر
نہ آ سکی جب کہ تقویۃ الایمان کے بیسیوں ایڈیشن چھپ گئے، دراصل
جنگ آزادی ۱۸۵۷ء کے بعد سب سے زیادہ مصائب و آلام کا شکار علماء
اہل سنت ہوئے۔

انگریزوں کی نظر میں قابلِ عتاب اہل سنت ہی تھے، پھر جب پریس
پر چند دلوں کا اثر و نفوذ بڑھا تو بھی ان کے قہر و غضب کا برف علماء اہل سنت
ہی تھے، نتیجہ یہ ہوا کہ لٹریچر کی اشاعت کے میدان میں وہ کام نہ ہو سکا جو
ہونا چاہئے تھا اگرچہ تصنیف و تالیف کے میدان میں اہل سنت نے بڑا کام
کیا لیکن کس کی خاطر خواہ اشاعت نہ ہو سکی، گھٹن زدہ ماحول میں اشتعالی
اللہ سے بھی کہ زیادہ قائم نہ ہو سکے، اسی سبب سے اہل سنت کا لٹریچر ضرورت

کے مطابق دستیاب نہ ہوتا تھا، اب بعد ازاں پاکستان میں متعدد اشاعتی ادارے قائم ہو چکے ہیں اور ان کی طرف سے بڑی مقدار میں لٹریچر سامنے آ رہا ہے۔ یہ ادارے اگر منظم طریقے پر کام کریں تو ان کی کارکردگی میں بے پناہ اضافہ ہو سکتا ہے۔

تحقیق الفتوے کا ایک مخطوطہ مولانا عبدالقادر شہید بانی جامعہ قادریہ فیصل آباد کے پاس تھا۔ برادر محترم مولانا محمد عبدالغفار ظفر صاحب بری مدظلہ آستانہ عالیہ حضرت محدث اعظم پاکستان مولانا سر دار احمد حسینی قادری قدس سرہ نے ۱۹۵۸ء میں ان سے لے کر نقل کیا۔

مولانا قاضی عبدالنبی کو کتب رحمہ اللہ تنائے کی معرفت معلوم ہوا کہ اس کا ایک مخطوطہ پنجاب یونیورسٹی لائبریری، لاہور میں موجود ہے، انہی کے توسط سے دونوں نسخوں کے مقابلہ کا موقع ملا، ۲۱ نومبر ۱۹۷۳ء کو راقم الحروف تقابل سے فارغ ہوا۔

گزشتہ سال ۱۳۹۸ھ/۱۹۷۸ء رمضان المبارک کی تعطیلات میں اس کا ترجمہ کرنے کا موقع ملا، اتنے مراحل کے بعد اب یہ کتاب قارئین کی خدمت میں پیش کی جا رہی ہے، پہلے اردو ترجمہ در آخر میں اصل کتاب فارسی رکھی گئی ہے تاکہ عام قارئین کے لئے آسانی رہے۔ فارسی نسخہ کے حواشی میں دونوں نسخوں کا اختلاف دکھایا گیا ہے۔ پنجاب یونیورسٹی لائبریری کے نسخہ کے لئے (پ) اور ذاتی نسخہ کے لئے (ذ) علامت استعمال کی گئی ہے۔

ان دونوں نسخوں کے علاوہ ایک تیسرا قلمی نسخہ قاضی صدر الدین بزاروی (ہری پور) کے کتب خانہ میں موجود ہے، مولانا قاضی عبدالنبی کو کتب رحمہ اللہ

لے مارا گیا تھا کہ وہ نسخہ ناقص الاخر ہے۔ ایک نسخہ مولانا صاحبزادہ علیہ الصلوٰۃ
صاحب لکھنؤ منڈی کے پاس ہے۔ افسوس کہ راقم الحروف آضر الذکر
نسخوں کی زیارت نہیں کر سکا۔

تحقیق الفتوے کی اہمیت کے لئے علامہ فضل حق خیر آبادی کا نام
صناعت کی حیثیت رکھتا ہے، کتاب کے آخر میں دہلی کے مشہور اکابر کی تصدیق
میں ثبت ہیں جن سے کتاب کی ثقافت میں مزید اضافہ ہو جاتا ہے۔

محمد عبد الحکیم شرف فاؤنڈی

یکم رمضان المبارک ۱۳۹۹ھ

ہوتے ہیں اور کہنا ہے اس سے کہ اس نے بڑے امیر کو خوش کر دیا ہے
 اور کہ اس نے بڑے کام مرزا ہو جائیں اور سلطنت کی رونق گھٹ جائے۔ اس کو
 شہادت و بیعت کہے جس میں اس امیر کی وجاہت کے سبب سے اس کی
 شہادت قبول کی۔ اس قسم کی سفارش اللہ کی جناب میں ہرگز برگز نہیں ہو سکتی
 اور جو کوئی شی وہی کو امام اور شہید کو کسی فرشتے کو یا کسی پیر کو اللہ کی جناب
 میں اس قسم کا شیغہ سمجھے وہ اصلی مشرک ہے اور بڑا جاہل کہ اس نے خدا کے
 کچھ میں ہی نہیں سمجھے اور اس مالک الملک کی قدر کچھ بھی نہ پہچانی، اس شہنشاہ
 کی تو یہ شان ہے کہ ایک آن میں ایک حکم کن سے چلبے لو کہ دوڑوں نبی
 اور ولی اور جن اور فرشتہ جبریل اور محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے برابر
 پیدا کر ڈالے اور ایک ہی دلم میں سارا عالم عرش سے فرش تک اُلٹ
 پٹ کر ڈالے اور ایک اور ہی عالم اس جگہ قائم کرے کہ اس کے تو معض
 امادے ہیں سے ہر چیز ہو جاتی ہے کسی کام کے واسطے کچھ اسباب اور
 علما ان مع کرنے کی کچھ حاجت نہیں۔

اور جو سب لوگ پیسے اور تھیلے اور آدمی اور جن بھی سب مل کر
 جبریل اور میکیری سے ہو جائیں تو اس مالک الملک کی سلطنت میں ان کے
 سب کچھ رونق پڑ جائے گی اور جو سب شیطان اور دجال ہی سے
 ہو جائیں تو اس کی کچھ رونق گھٹنے کی نہیں وہ ہر صورت میں بڑوں کا بڑا ہے
 اور بادشاہوں کا بادشاہ اس کا کوئی کچھ بگاڑ سکے اور نہ کچھ سنوار سکے
 دوسری صورت یہ ہے کہ کوئی بادشاہ ہزاروں میں سے یا
 عیالات میں سے یا کوئی بادشاہ کامشوق اس چور کا سفارشی ہو کر کھڑا
 ہو جائے اور جو کچھ ملے اسے دے اور بادشاہ اس کی محبت سے

لاچار ہو کر اس چور کی قسمی معاف کر دے تو اس کو شفاعت محبت کہتے ہیں
یعنی بادشاہ نے محبت کے سبب سے سفارش قبول کر لی اور یہ بات بھی
کہ ایک بار خدیو پی جانا اور ایک چور کو معاف کر دینا بہتر ہے اس رنج سے
کہ جو اس محبوب کے روبرو جہالت سے مجھ کو ہو گا۔ اس قسم کی شفاعت بھی اس
دربار میں کسی طرح ممکن نہیں اور جو کوئی کسی کو اس جناب میں اس قسم کا تسبیح
سمجھنے والے بھی دیباہی مشرک ہے اور جاہل مبہک اور اول مذکور ہو چکا، وہ
مالک الملک اپنے بندوں کو بہتیرا ہی نوازے اور کسی کو مصیب کا اور کسی
کو خلیل کا اور کسی کو کلیم، اور کسی کو روح القدس اور روح الامین فرما دے مگر
پھر مالک مالک ہے اور غلام غلام، کوئی بندگی کے رتبے سے قدم باہر
نہیں رکھ سکتا اور غلامی کی حد زیادہ نہیں بڑھ سکتا جیسا کہ حرکت نرم خوشی سے جھکتا دیا ہی
اس کی بیعت سے رات دن زہر پھٹتا ہے۔

تیسری صورت یہ ہے کہ چور پر چوری ثابت ہو گئی مگر وہ ہمیشہ
ٹکا چور نہیں اور چوری کو اس نے کچھ پناہ پیشہ نہیں ٹھہرایا مگر نفس کی شامت
سے قصور ہو گیا، اس پر شرمندہ ہے اور رات دن ڈرتا سستا اور بادشاہ
کے آئین کو سزاؤں پر رکھ کر اپنے تن میں تہمتیں ڈال رہا ہے اور لائق
سزا کے جانتا ہے اور بادشاہ سے بھاگ کر کسی امیر و وزیر کی پناہ نہیں
ڈھونڈتا اور اس کے مقابلے میں کسی کی حمایت نہیں جاتا اور رات دن اس کی
منہ دیکھ رہا ہے کہ دیکھئے میرے حق میں کیا حکم فرما دے؟ اس کا یہ حال
دیکھ کر بادشاہ کے دل میں اس پر زور آتا ہے مگر آئین بادشاہت کا
خیال کر کے بے سبب دگر نہیں کرتا کہ کہیں لوگوں کے دلوں میں اس

ان کی قدر گنت ہمارے کوئی میر و وزیر اس کی مرضی پاکر اس تفسیر وادار کی
 سفارش کرتا ہے اور بادشاہ اس کی عزت بڑھانے کو ظاہر میں اس کی سفارش
 کا نام کر کے اس چور کی تفسیر معاف کر دیتا ہے اس امیر نے اس چور کی سفارش
 اس نے نہیں کی کہ اس کا فریفتی ہے یا آشنا یا اس کی حمایت اس نے
 عثمانی حکم نفس بادشاہ کی مرضی سمجھ کر کیونکہ وہ تو بادشاہ کا امیر ہے نہ چور
 کا تھا سچی جو چور کا حمایتی بن کر اس کی سفارش کرتا ہے تو آپ بھی چور ہوتا
 ہے اس کو شفاعت بازوں کہتے ہیں یعنی یہ سفارش خود مالک کی پرورش
 سے ہوتی ہے اللہ کی جناب میں ایسی قسم کی شفاعت ہو سکتی ہے اور جس
 نبی ولی کی شفاعت کا قرآن وحدیث میں مذکور ہے اس کے معنی یہی ہیں۔
 ہر بندے کو جانتے کہ ہر دم اللہ ہی کو پکارے اور اسی سے
 ڈرتا رہے اور اسی کی انتہا کرتا رہے اور اسی کے رو بہ واپس گناہوں کا
 قائل رہے اور اس کو اپنا مالک بھی سمجھے اور حمایتی بھی اور جہاں تک
 خیال دوٹائیے اللہ کے سوائے کہیں اپنا بچاؤ نہ جانے اور کسی کی حمایت
 پر بھروسہ نہ کرے کیونکہ وہ خود بڑا غفور الرحیم ہے، مشکلیں اپنے
 ہی فضل سے کھول دے گا اور سب گناہ اپنی ہی رحمت سے بخش دیگا
 اور جس کو پسند ہے اپنے حکم سے اس کا شفیع بنا دے گا "

اس قائل کا یہ قول حق ہے یا باطل، کچھ بھی ہو حضور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ
 علیہ وسلم کے ہندو مقام کی توہین و تنقیص پر دلالت کرتا ہے یا نہیں؟ اگر اس جوہر عظیم اور
 بہت قیمتی جہات پر دلالت کرتا ہے تو اس کا قائل دینی اعتبار سے کون ہے اور

شریک اس کا حکم ہے :

چونکہ یہ مسئلہ مساکین و یتیمین سے ہے اور حضور افضل المرسلین سید المرسلین و آلہٗ علیہ السلام صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی شان سے متعلق ہے اس لئے مفصل ملنا ہے اس حدیث کی حقیقت حال کے بیان کرنے اور سوال کے جواب میں کسی کی اور رعایت نہیں کریں گے اور یہ حدیث لومۃ لا تم بکھر حق آشکارا فرمائیں گے اور جاہل و حجت صحیح جواب تحریر فرمائیں گے اور تمبیس و التباس کے دفع کرنے میں ذرہ برابر ہل نہیں فرمائیں گے تا کہ باہت کے سدھی قول مذکور کو حق و صواب نہ سمجھنے لگیں۔

جواب

وہ بات جو ان کے منہ سے نکلتی ہے بہت بڑی ہے، وہ مرتبہ جوئی بات کہتے ہیں، یہ بے فائدہ کلام جو جوہوٹے اقوال اور عجیب و غریب قضاہاتوں پر مشتمل ہے درستی اور سچائی کے ساتھ ذرہ برابر تعلق نہیں رکھتا، اس کا قائل اشاعت کی قسمیں بیان کرتے ہوئے منفرد امور و شیعہ کا منکب ہوا ہے اور اس نے منفردین اور متاخرین کے نزدیک بالاتفاق اشرف الاشراف صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی شان رفیع میں مفصل سے اپنے ایمان کی آبر و ضائع کی اور بے علموں کے تاریک دلوں میں فتنہ اور گمراہی کا بیج بویا ہے۔ اس اجمال کی تفصیل چار مقام میں تحریر کی جائے گی۔

پہلا مقام، عام شفاعت کی حقیقت اور اس کے اقسام میں ہوگا، اس میں حضور مرہق و مہلوق، قیامت کے دن شفاعت کرنے والوں کے سرور و امین صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی شفاعت کا خصوصیت کے ساتھ ذکر ہوگا۔ ضمناً اس کلام کے فساد کے بعض کی طرف اشارہ ہوگا۔

دوسرا مقام اس بے فائدہ گفتگو کے رد میں جسے یہ قائل حضور صلی اللہ علیہ وسلم

انہوں میں اللہ تعالیٰ میرے دوسم کی شان میں زبان پر لایا ہے۔
 تیسرا مقام ۱۰۔ اس امر کے اثبات میں کہ یہ پرنسپل گفٹنگو اس ذاتِ کریم کی توہین
 نہیں رہتا جس کی تعلیم فرم ہے اور جو بارگاہِ الہی کے مقررین کے سردار ہیں۔
 چوتھا مقام ۱۱۔ ملکہ شریعت کے نزدیک اس جرمِ شنیع کے مرتکب کے حکم میں۔

پہلا مقام

شفاعت سفارش کو کہتے ہیں۔ اس کی دو قسمیں ہیں :
 شفاعت کے اقسام (۱) گنہگاروں کی بخشش کے لئے۔ (۲) مراتب کی بلندی

کے لئے۔

ایک شخص دوسرے کے سامنے کسی کی سفارش کرتا ہے تو وہ اس لئے مقبول
 منظور ہوتی ہے کہ پہلے شخص کو دوسرے کے سامنے عزت و شرف حاصل ہوتی ہے
 عزت و شرف کی چند وجہیں ہوتی ہیں :

(۱) جس کے پاس سفارش کی گئی ہے اس نے سفارش
 کرنے والے کو اپنی بارگاہ میں قرب عطا کیا ہے اور

اپنے متعلقین میں اسے عزت و اقدار بخشا ہے۔ ان عزتوں میں سے ایک یہ ہے کہ
 دیگر محنت افراد کے ماتب کی بندی اور گناہگاروں کی معافی کے لئے اسے بات کر سکی
 اجازت ہے اس کی عرض قبول کی جاتی ہے اور اس کی سفارش مانی جاتی ہے اگر اس
 معزز شخص کی عرض اور سفارش کو نہ مانا جائے تو اس کے رنجیدہ ہونے سے اس شخص
 کو جس کی بارگاہ میں سفارش کی گئی ہے کو کوئی رنج یا نقصان نہیں پہنچے گا لیکن اس کی
 عرض کو نہ مانا اور اس کی بات کو اہمیت نہ دینا اس عزت افزائی اور بندہ نوازی کے
 خلاف ہے جو اس شخص کو دی گئی ہے۔ یہ شفاعت و جاہت ہے۔ اس میں یہ

شرط نہیں ہے کہ جس کے پاس سفارش کی گئی ہے اسے شفاعت کرنے والے کی خوشی سے غلط ہو اور سفارش قبول نہ کرنے کی صورت میں نقصان کا خوف ہو کیونکہ شفاعت کا معنی سفارش اور وجاہت کا معنی لحاظ اور عزت ہے کسی لفظ سے ڈراؤ ذکر نہیں بھاجاتا۔
 ایں جہد بشرخص جلتا ہے کہ شفاعت اور سبب زوری الگ الگ ہیں سفارش میں سبب زوری نہیں ہوتی، اگر کوئی شخص کسی کی بات نقصان یا ضرر کے ڈر سے ماننا ہے تو یہ نہیں کہا جاسکتا کہ اس نے سفارش مان لی، یہ سفارش کا ماننا نہیں بلکہ اپنے نقصان اور ضرر کو دور کرنا ہے، اسے حاجت کہا جاسکتا ہے کیونکہ نافرمانی کی صورت میں نقصان کا خوف ہوتا ہے، سفارش قبول کرنے میں کوئی خوف شامل نہیں ہوتا مثلاً ایک صاحب اقتدار بادشاہ اپنے ہمشینوں میں سے کسی کو اتنا مقام و مرتبہ عطا کرتا ہے کہ اسے حاجت مندوں کی حاجتیں پیش کرنے اور مجرموں کے لئے معافی چاہنے کی اجازت ہے، اسے دوسروں کی نسبت یہ خصوصیت حاصل ہے، وہ شخص بادشاہ کے کسی ایسے گناہ کے بخشنے کی درخواست کرتا ہے جسے بخش دینا بادشاہ سے بعید نہیں ہے، بادشاہ اس کے جاہ و منزلت کا لحاظ کرتے ہوئے وہ گناہ معاف کر دیتا ہے اور اس مقرب کی سفارش قبول کر کے اس کی عزت افزائی کرتا ہے تو نہیں کہا جاسکتا کہ بادشاہ نے اپنے کارخانہ سلطنت میں فضل کے خوف سے سفارش قبول کی ہے بلکہ صحیح بات یہ ہے کہ بادشاہ نے اپنے مقرب ترین خادم کے مقام کی رعایت اور اس کی دلدادگی کے لئے اس کی سفارش قبول کی ہے اور مجرموں کے گناہ معاف کر دئے ہیں اور اگر کوئی شخص برائے نام بادشاہ ہو اور امور مملکت کے بہت و کشاد اور قوانین سلطنت کے نفاذ کی صلاحیت نہ رکھتا ہو، دوسرے لوگ حکومت کے تمام شعبوں پر مسلط ہوں، ملک کے بہت و کشاد اور نظم و ضبط پر یکس اختیار رکھتے ہوں، ان ارباب اقتدار میں سے کوئی شخص برائے نام بادشاہ سے کسی مجرم کی معافی کا مطالبہ کرتا ہے اور بادشاہ اس خوف سے کہ اگر اس کے کہنے پر عمل نہ کیا تو

اس سے مراد ہے کہ ایسی ظہری حکومت بھی مانی رہے گی، اس کے کھنڈ پر عمل کرتا ہے اور
 غم کا گناہ سزا دینا ہے تو عین کہا جاسکتا کہ ادا شدہ نے ان کی شفاعت قبول کر لی
 ہے مگر ادا شدہ فی الحقیقہ ان لوگوں کا تابع اور پابند ہے اور ان کی بات ماننے پر مجبور
 ہے۔ اسے فرمانبرداری اور امانت تو کہا جاسکتا ہے، قبولِ شفاعت نہیں کہا جاسکتا۔
 اس تقریر سے واضح ہو گیا کہ وجاہت و عزت و نفوذ اور اندیشہ کے بغیر
 قبولِ شفاعت کا سبب بن سکتی ہے۔

یہ تو بڑی عقلی دلیل، آپ نے نقل دیں۔ اللہ تعالیٰ حضرت عیسیٰ علیہ السلام
 کی شان میں فرماتا ہے اور دنیا و آخرت کی وجاہت سے ان کی تعریف فرماتا ہے :
 وَجِئْنَا فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَمِنَ الشُّعَرَاءِ بَيْنَ
 ۰ دنیا اور آخرت میں وجاہت (عزت) واسلئے اور مقربین میں
 سے ہیں۔

مفسرین اُخرویہ وجاہت کو شفاعت پر محمول فرماتے ہیں۔ علامہ بیضاوی
 اسی آیت کی تفسیر میں فرماتے ہیں :

الْوَجَاهَةُ فِي الدُّنْيَا السُّبُوَّةُ وَفِي الْآخِرَةِ الشَّفَاعَةُ
 "یعنی وجاہت دنیا میں نبوت ہے اور آخرت میں شفاعت"

جس کے پاس سفارش کی گئی۔ اسے سفارشی سے
 محبت ہو، محبت کا تقاضا یہ ہے کہ محبوب کی رضا ہوئی اور

ہر طرح اس کے دل کو خوش کرنا منظور ہوتا ہے۔ دل شکنی اور رنج کے اسباب اس سے
 اور رکے جاتے ہیں کچھ محبت، محبوب کی دل شکنی بلکہ دوست و ستوں کا دل دکھانے
 کے بعد اور نہیں ہوتے، اہل محبت محبوبوں کی دل آزاری گوارا نہیں کرتے، ان کی
 دل آزاری قبول کر سکتے ہیں ان کی سفارش قبول کرنے میں ہوا کمزبان کی سفارش قبول کرنے میں

یہ امر ملحوظ نہیں ہوتا کہ اگر ان کی سفارش قبول نہ کی گئی تو غیظ و غضب میں آکر ان کو توبہ کر سکتے ہیں یا غصہ میں آکر ان کے دلوں کو صدمہ پہنچا سکتے ہیں کیونکہ دلدارائی محبت کا تقاضا ہے اور محبوب کی بات مان لینا اس محبت کو لازم ہے، یہ حال اس شخص سے پوچھا جاسکتا ہے جو محبت رکھتا ہو، یہ حقیقت عقل اور نقل ثابت ہے۔

عقلی ثبوت تو بیان ہو چکا، نقلی ثبوت ملاحظہ ہو حضور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں :

كَمَا شَعَثَ أَغْبَرُ ذِي طَمَرٍ مِّنْ لَا يُؤْبَهُ لَهُ
لَوْ أَقْسَمَ عَلَى اللَّهِ لَا يَبْرَأَ.

”بہت سے گرد آلود بالوں والے خاکسار جن کے پاس دو پرانی چادروں کے علاوہ کچھ نہ ہوا وہ نہیں کوئی اہمیت نہ دی جاتی ہوا ایسے ہوتے ہیں کہ اگر اللہ تعالیٰ کے حق میں قسم کھائیں تو اللہ تعالیٰ ان کی قسم پوری کر دے گا“

یعنی اللہ تعالیٰ ان کی دلداری کرے گا اور جس بات کی انہوں نے قسم کھائی ہے اسے پورا کر دے گا اور ان کی خواہش رد نہیں فرمائے گا۔

غور کیجئے ! یہ تمام تقاضائے محبت ہے ورنہ یہ خاکسار اللہ تعالیٰ کو کونسا رنج یا نقصان پہنچا سکتے ہیں ؟

ہاں بارگاہِ انبیدی کے محبوبوں کی شان وہ ہے جو حدیث قدسی میں وارد ہوئی ہے :

فَإِذَا أَحْبَبْتُ فَكُنْتُ سَمْعَهُ الَّذِي يَسْمَعُ بِهِ
وَبَصَرَهُ الَّذِي يَبْصُرُ بِهِ وَيَدَهُ الَّتِي يَبْطِشُ
بِهَا وَرِجْلَهُ الَّتِي يَمْشِي بِهَا (وفی روایت) وَلِلسَانِهِ

الشیخ علی بن علیؒ

جب میں اس بندے کو محبوب بنایا ہوں تو میں اس کا کون ہوتا ہوں
میں سے وہ سنتا ہے، اس کی آنکھ ہوتا ہوں جس سے وہ دیکھتا ہے،
اس کا ہونٹ ہوتا ہوں جس سے وہ چمکتا ہے، اس کا پاؤں ہوتا ہوں جس
سے وہ چلتا ہے (اور ایک روایت میں ہے) اس کی زبان ہوتا ہوں
جس سے وہ بولتا ہے (یعنی ان کے اعضاء میری قدرت کے منہر اور
میری رضا کے پابند ہوتے ہیں)

اس حدیث قدسی کی بنا پر محبوبان الہی کے قرب، عزت اور ان کی محبوبیت
کے آثار پر ایمان لانا چاہئے۔ شفاعت کی مقبولیت کی دیگر وجوہ بھی ہیں جن کا حاصل
یہ ہے کہ سفارش کرنے والے کو مستشفع الیہ جس کے سامنے سفارش کی گئی (کے نزدیک
سزا اور امتیازی مقام حاصل ہوتا ہے جو کچھ ان وجوہ کا تعلق اس مقام سے نہیں ہے
اس لئے اسی بیان پر اکتفا کیا جاتا ہے۔

اس تمہید کے بعد نیچے !

اللہ تعالیٰ کی بارگاہ میں تمام معنوق انسان ہوں یا فرشتے نبی ہوں
یا امتی، بادشاہ ہوں یا خدام، جہاں تک بندگی کا تعلق ہے یکساں نسبت رکھتی ہے
کسی کو کسی لحاظ سے اس کے ملک و اقتدار میں شرکت یا اس کے ارادہ و اختیار میں
مداخلت یا اس کے حکم و فعل میں تاب و مقابلہ نہیں ہے، وہ جو چاہتا ہے کرتا ہے جو
چاہتا ہے اس کے مطابق فیصلہ فرماتا ہے اور جس طرح اس کا ارادہ ہوتا ہے،
کائنات میں تصرف فرماتا ہے، اس کا نہ کوئی شریک ہے نہ ہمسر نہ مددگار ہے نہ
کامیار اس کے کسی وزیر کی امداد اور کسی مددگار کے تعاون کی حاجت نہیں ہے، کسی
کی رضا اور خوشنودی سے اس کی ملکیت میں روئی کا اضافہ نہیں ہوتا، نہ ہی کسی کی

ناہنگی سے اس کے کارنامہ سکنت میں غفلت پیدا ہوتا ہے۔

ہاں اس نے اپنی مخلوق کو مختلف مراتب اور مقامات دے کر پیدا کیا ہے۔ ان کے مراتب و درجات میں بہت فرق رکھا ہے۔ بعض کو برگزیدہ اور بارگاہ قدس کا مقرب بنایا اور بعض کو مردود، ذلیل اور گمراہ کیا۔ دونوں قسموں میں مختلف مراتب اور فرق درجات رکھے اور اپنی بارگاہ کے مقربین کو ان کے درجات کے مطابق مقام و مرتبہ عطا کیا۔ ان میں سے ہر ایک کو اس کے مرتبہ کے مطابق عزت و کرامت عطا فرمائی۔ ان میں سے ہر ایک کو بارگاہ الہی میں جتنی عزت اور خداوندی محبت ہے، اس کے مطابق ان کے واسطوں اور متوسلین کی دینی اور دنیاوی حاجتوں کے بارے میں ان کی سفارش قبول فرماتا ہے اور اپنی بارگاہ کے مقربین کو ان کے مراتب کے مطابق اجازت عطا فرماتا ہے کہ اپنے متعلقین اور متوسلین کے لئے دنیا و آخرت میں مصیبت اور عذاب کے دفع کرنے اور منافع کے حصول کے لئے سفارش کریں۔ اس عزت افزائی کے ذریعہ انہیں مخلوق میں ممتاز فرماتا ہے۔

اسی لئے اکثر لوگ ہر دو جہان کی حاجتوں میں ان سے شفاعت اور سفارش کے طلبگار ہوتے ہیں اور ان مقربین کی شفاعت کے فیض سے اپنے مقاصد میں کامیاب ہوتے اور جوتے ہیں اور ہوں گے، ان کی شفاعت اکثر مقبول ہوتی ہے اور قول و فعل سے ان کی ایذا و رسانی اور بے ادبی کے درپے نہ بنے و اسے اکثر لوگ اللہ تعالیٰ کے غضب میں گرفتار ہو کر دین و دنیا کو برباد کر چکے اور کرتے ہیں اور کریں گے، چونکہ بارگاہ الہی میں مقربین کی عزت و وجاہت ان کی شفاعت اور ان کے سوال کی قبولیت کا سبب ہے اسی لئے دوسروں کی نسبت صالحین کی دعائیں زیادہ مقبول ہوتی ہیں۔ اگر کوئی شخص نرا و عطا یہ بات نہ مانے یا بعقیدگی کی بنا پر اسے شک لاحق ہو تو اسے کتب صحیح میں حضور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی سیرت کا مطالعہ کرنا چاہئے تاکہ اسے معلوم ہو کہ جن حضرات نے

حضرت علی رضی اللہ عنہ سے دعا کی گزارش کی یا شفاعت کی درخواست کی وہ دنیا و آخرت میں خیرات و برکات سے مالا مال ہوئے اور جو لوگ در پہلے ایذا اور بے ادبی ہوئے وہ جو کون میں گرفتار ہوئے اور جہنم کے پچھلے طبقوں میں داخل ہوئے۔

جب شفاعت کا معنی سفارش ہے اور بارگاہ الہی میں شفاعت کے منظور ہونے کا یہ مطلب نہیں ہے کہ کسی کو اس کے کارخانہ تقدیر پر تسلط حاصل ہو، یا سفارش کرنے والے کی دل شکنی کے سبب اس کی ملکیت میں قفل کا احتمال ہو یا اسے حق ہونے، منافع کے فوت ہونے یا رنج و ملال عارض ہونے کا اندیشہ ہو اور شاید کوئی کسی کا عقیدہ نہیں ہے بلکہ شفاعت کے مقبول ہونے کا مطلب یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے اپنی محبت و احسان کو بیش از بیش انعام و اکرام سے نوازا ہے اور ان کے درجات و درجہ سے متوقف نہ رہا کہ انہیں اپنی بارگاہ کا مقرب بنایا ہے۔

اب شفاعت کے ثبوت اور بارگاہ الہی میں مقبول ہونے کی شفاعت اور دعا | دوسرے ہیں :

بارگاہ الہی میں ایک شخص کے دوسرے شخص کے لئے شفاعت کرنے اور دعا کرنے میں کوئی فرق نہیں، یہ دو لفظ ہیں جن کا معنی ایک ہے اور دعا دو مال سے خالی نہیں، یا تو کہا جائے کہ دعا لغو اور بے فائدہ فعل ہے، کارخانہ تقضار و تقدیر کسی انسان کی دعا کسی نفع کے حصول یا کسی نقصان کے دور کرنے میں اثر نہیں رکھتی دعا کرنا اور نہ کرنا برابر ہے۔ یا تو کہا جائے کہ دعا کرنے سے اللہ تعالیٰ مقصد پورا کر دیتا ہے، معاذ اللہ! دعا کرتے جاتے ہیں اور مصیبتیں دور کر دی جاتی ہیں، پہلی صورت باطل اور کتابت شفاعت کی نصوص کے خلاف ہے،

اللہ تعالیٰ فرماتا ہے :

وَقَضَىٰ عَلَيْهِمْ أَنْ هَلُوا لَكَ سَكَنٌ لِّقَوْلِهِ

اے حبیب! ان کے لئے دعا کیجئے، بے شک تمہاری دعا ان کے اطمینان

سکون کا سبب ہے ۔

اس کے علاوہ بے شمار آیات ہیں ۔

عن رسولہ صلی اللہ علیہ وسلم ارشاد فرماتے ہیں :

لَا يَزِيدُ الْفَضَاءَ إِلَّا الْدُّعَاءُ

”فضا کو صرف دعا بڑھا سکتی ہے“

اس کے علاوہ بہت سی حدیثیں وارد ہیں ، علماء دین کی تصانیف حسن حسین وغیرہ جو ہر جگہ اہل علم کے پاس موجود ہیں ، انہی دعاؤں کے جمع کرنے کے لئے لکھی گئی ہیں ، دعا کی فضیلت ، اللہ تعالیٰ کی عبادت ہونے اور بارگاہ الہی میں اس کی مقبولیت کا انکار صریح کفر ہے جس سے نصوص قرآن و حدیث کا انکار لازم آتا ہے ، ثابت ہو کہ دعا حصول مقصد کا ذریعہ ہے اور یہ بارگاہ الہی میں مقبول ہوتی ہے ۔

اب غور فرمائیے کہ کیا انبیاء اور عوام ان اس
انبیاء و اولیاء کی دعاؤں کی قبولیت

حضرت باری تعالیٰ اور مردودان بارگاہ ، مومنین صالحین اور بد بخت کافروں کی دعائیں مقبولیت کی کمی اور زیادتی میں برابر ہیں یا انبیاء و اولیاء ، ابراہیم و مومنین صالحین کی دعائیں عوام ، اشقیاء ، اشرار و کفار کی دعاؤں سے زیادہ مقبول ہوتی ہیں اور اکثر طور پر حصول مراد کا ذریعہ ہوتی ہیں ، پہلی شق باطل ہے ، چند دلیل ملاحظہ ہوں :

(۱) عقلی کہ دعا اللہ تعالیٰ کی رحمت سے مقبول ہوتی ہے اور اس کی رحمت

نیکوں کے قریب اور بدکاروں سے بعید ہوتی ہے ، انبیاء و اولیاء ، ابراہیم و صالحین کو رحمت الہیہ کے قرب و بعد میں عوام اناس ، اشقیاء ، اشرار اور معصودہ پردازوں کے برابر جاننا کفر اور الحاد ہے ۔

(۲) دلیل سمعی : احادیث کثیرہ سے ثابت ہے کہ انبیاء و صالحین کی دعائیں

حدیث میں اور علماء کا رد کی نسبت زیادہ قبول ہوتی ہیں اور رسول دعا کا اکثر سبب بنتی ہیں اس کی حقیقت کا انکا بھی کمزور رد مذکور کی طرف سے جائیگا اور درحقیقت نبوت و ولایت کے علاوہ کچھ بھیجنا صاف ہے۔

لہذا وہ سر جو حق متعین ہو گئی اور واضح ہو گیا کہ دعا کی قبولیت، قرب اور نیکی کی صورت ہے۔ یہ شخص کو اعجازت ہے کہ اللہ تعالیٰ کی بارگاہ سے اپنی ذات کے لئے دعائیں اور نیکیوں کے لئے دعا کر سکتا ہے مگر شرط یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اور مومنوں کو اس کے لئے دعا سے منع فرمایا ہو جیسے کہ مشرکین کے لئے دعا کرنے سے مانعت فرمائی ہے،

اور دعا و دعاوی ہے :

مَا كَانَ لِلنَّبِيِّ وَالَّذِينَ آمَنُوا أَنْ يَسْتَغْفِرُوا لِلْمُشْرِكِينَ وَلَوْ كَانُوا أُولِي قُرْبَىٰ مِنْ بَعْدِ مَا تَبَيَّنَ لَهُمْ أَنَّهُمْ عَلَىٰ الْغَيِّبِ مِنَ أَصْحَابِ الْجَحِيمِ .

”یہی، رسولوں کو جائز نہیں کہ وہ مشرکوں کے لئے مغفرت کی دعا کریں اگرچہ وہ قریبی رشتہ دار ہوں جبکہ ظاہر ہو چکا کہ وہ جہنمی ہیں“

اسی کے حضرت ابراہیم علیہ السلام نے ممانعت سے پہلے مشرکین و منافق کے لئے مغفرت اور توفیق ایمان کی دعا کی :

فَلَمَّا تَبَيَّنَ أَنَّهُ عَدُوٌّ لِلَّهِ تَبَيَّنَ مِنَّا إِنَّهُ أَنْزَلَ إِلَهُهُمُ .

”جب حضرت ابراہیم علیہ السلام پر ظاہر ہو گیا کہ وہ دشمن خدا ہے تو اس سے بیزاری کا اظہار کیا۔ تب تک ابراہیم علیہ السلام نرم دل اور حلیم ہیں“

اسی وقت بھی کہ بارگاہ حضرت ابراہیم علیہ السلام نہیں چاہتے تھے کہ حضرت یونس

علیہ السلام کی قوم پر عذاب آئے۔

ارشاد باری تعالیٰ ہے :

فَلَمَّا ذَهَبَ عَنْ إِبْرَاهِيمَ الرَّوْعُ وَجَاءَهُ
النُّبَأُ يَجْازِي قَوْمِ نُوحٍ إِنَّ إِبْرَاهِيمَ كَانَ
أَوَّاهًا مُنِيبًا۔

جب ابراہیم علیہ السلام سے اضطراب دور ہوا اور انہیں بشارت پہنچی

تو قوم نوح کے بارے میں ہم سے مجاہدہ کرنے لگے، تب شک ابراہیم علیہ

السلام، علیم، نرم دل اور اللہ تعالیٰ کی طرف رجوع کرنے والے میں

اللہ تعالیٰ نے حضرت ابراہیم علیہ السلام کے مجاہدہ کو ناپسند نہیں فرمایا بلکہ

علم اور رقت قلبی سے تعریف فرمائی جو مجاہدہ کا باعث بنی تھی۔

اس کے بعد ارشاد فرمایا :

يَا إِبْرَاهِيمُ أَعْرِضْ عَنْ هَذَا إِنَّهُ قَدْ جَاءَ

أَمْرٌ رَبِّكَ وَإِنَّهُمْ لَفِي سَكْرَتٍ مِمَّنْ يَنْدُوؤُا۔

اے ابراہیم ! اس سے اعراض کرو، تحقیق تیرے رب کو حکم آگیا

اور بے شک ان پر (مجاہدہ یا دعا سے) نہ ملنے والا عذاب آیا ہے۔

اس بیان سے ظاہر ہو گیا کہ قبول شفاعت کی دو شرطیں ہیں :

(۱) ایسے شخص کی سفارش کی گئی ہو جس کے لئے سفارش کرنے سے اللہ تعالیٰ نے ممانعت نہ فرمائی ہو۔

(۲) سفارش کرنے والے کو اللہ تعالیٰ کی بارگاہ کافرب حاصل ہو لہذا اگر مقرب

وہاں الہی کسی ایسے شخص کی شفاعت کرے جس کی شفاعت سے ممانعت وار و نہ ہو تو

اس کی شفاعت منہول ہوگی جیسا اللہ تعالیٰ فرماتا ہے :

وَلَا تَنْفَعُ الشَّفَاعَةُ عِندَهُ إِلَّا لِمَنْ أَذِنَ لَهُ
الْمَرْحُومُونَ وَتَرْجَىٰ لَهُ خَوْلَةٌ

قیامت کے دن اللہ تعالیٰ کے پاس صرف اس شخص کی شفاعت
فائدہ دے گی جسے اس نے اجازت دی ہوگی اور جس کا قول پسند ہوگا
(یعنی بلند مقام اور پسندیدہ گفتگو والے کی شفاعت ہی فائدہ دیگی)
دوسرے مقام پر ارشاد ہے :

لَا يَكْفُرُونَ إِلَّا مَن أَذِنَ لَهُ الْمَرْحُومُونَ وَقَالَ
صَوَابًا

حدیث صحیح میں آیا ہے کہ قیامت کے دن رسولوں کے علاوہ کسی کو کلام کی
اجازت نہیں دی جائے گی اور جو شخص بارگاہ الہی میں کوئی مرتبہ نہیں رکھتا اور اس کی
گفتگو اللہ تعالیٰ کی بارگاہ میں پسندیدہ نہیں ہے اسے اس کے دربار میں بات کہنے
اور شفاعت کرنے کی طاقت نہیں ہوگی۔

یاد رہے کہ یہ کامیابی ہے کہ قیامت کے دن شفاعت صرف ان گناہگاروں
کو فائدہ دے گی جن کی شفاعت کی اجازت اللہ تعالیٰ نے دی ہوگی اور ان کی گفتگو
یعنی شہادت کے دو کلمے (اشھدان لا الہ الا اللہ واشھدان محمدان) صحیح
تسلک اور مولدہ اس سے پسند فرمائے ہیں۔

امام رازی تفسیر کبیر میں فرماتے ہیں :

”یہ آیت اس امر پر بہت ہی مضبوط دلیل ہے کہ شفاعت فاسفوں کے
لئے مفید ہے۔“

شفاعت بالاذن کا معنی اس طرح سمجھنا چاہیے کہ شہدا اگر
بادشاہ کے دربار میں ایسے مجرم کو بچانے کے پیش کیا جائے

(۳) شفاعت بالاذن

کہ اس جیسے اکثر جرائم بادشاہ نے معاف کر دئے ہیں۔ کچھ مقرب جو بادشاہ کے سامنے بات کر سکتے ہیں اور اپنے ہم مرتبہ افراد میں عزت و مرتبہ کی زیادتی کے اعتبار سے ممتاز ہیں اس مجرم کی شفاعت کرنا چاہتے ہیں۔ ممکن ہے کہ اس کے دباؤ میں شفاعت کے لئے لب کشائی کریں کیونکہ انہیں بادشاہ کے سالیے جرائم کی معافی طلب کر سکی عبارت ہوتی ہے اور جرم ایسا نہیں ہے کہ بادشاہ نے عہد کیا ہو کہ اس مجرم کے مجرم کو ضرور سزا دے گا، ہو سکتا ہے کہ بادشاہ ان مقربین کے مقام اور مرتبہ کے پیش نظر عوامی کا عطا کردہ ہے، سفارش قبول کرے اور اس مجرم کو سزا دے۔

ہاں ہر کس و نا کس جو بادشاہ کے سامنے بات کرنا تو کجا اور نچا سانس تک نہیں لے سکتا، اس کی یہ مجال نہیں کہ مجرم کی طرف دیکھے، وہ خود کسی حیثیت کا مالک نہیں اس کی بات کی کیا وقعت ہوگی شفاعت تو دور کی بات ہے۔

اگر جرم ایسا ہے کہ بادشاہ کی عادت ہے کہ اس کے بدلے ضرور سزا دیتا ہے تو کبھی بہت نہیں پڑے گی کہ اس کی معافی کی درخواست کرے اور اس کی بخشش چاہے کیونکہ ہر شخص جانتا ہے کہ بادشاہ نے عہد کر رکھا ہے کہ اس مجرم پر ضرور سزا دی جائے گی لہذا کسی کی طاقت نہیں کہ سر اٹھا کر بادشاہ کو دیکھے اور اس مجرم کو بھڑکائے۔ شفاعت بالاذن کی صورت میں یہ نہیں کہا جاسکتا کہ بادشاہ خود بخود ارادہ مہربانی اس مجرم کا گناہ بخشنا چاہتا تھا، مقربین کی سفارش لغو اور بے فائدہ ہے کیونکہ بادشاہ نے خود رحم نہیں کیا بلکہ سفارشی کی سفارش بخشش کا سبب بنی ہے لہذا اگر مجرم کہے کہ بادشاہ نے از خود رحم فرما کر مجھے بخش دیا ہے اور شفاعت کا کوئی دخل نہیں ہے تو نعمت شفاعت کا ناشکرا ہوگا۔

اس جگہ بُرے دل میں ایک شک گزرا ہے کہ اگر شفاعت ایک شبہ کا ازالہ

بارگاہ خداوندی میں مقبول ہو تو وہی صورتیں ہوں گی تقدیر

میں ہر ایک شخص کی بات کو دیکھ کر ثابت ہو جاتا ہے کہ تو شفا عمت سے کیا کیا، تقدیر میں ہر ایک
 عبادہ ہر ایک جتنے کوئی شفا عمت کرے یا نہ کرے اور اگر جرم کی آفت میں نہیں
 تو تو شفا عمت کس طرح عبادہ کشائی کرے گی کیونکہ شفا عمت، افتنا کو تبدیل نہیں
 کر سکتی۔

پیشہ و مہم سے روئے کہ محبت میں رکھنا، اگر یہ شفا عمت ہو تو اعلان شریعی
 کی غیبت کے تمام دینی اور دنیاوی کشمکشیں باطل اور بے فائدہ ٹھہریں گی کیونکہ ایسی و
 نقص پر نگہ باری کی جا سکتی ہیں۔ اس شفا عمت کا اصل یہ ہے کہ ہم سبلی شق اختیار کرتے
 ہیں کہ ہم کو بخشش ضروری ہے، اس شرط کے ساتھ ثابت ہے کہ اگر ظالم، مقرب جرم کی
 معافی طلبے گا تو اللہ تعالیٰ معاف فرمادے گا، میسے کہ، مہیابی اور ناکامی جزیہ تقدیر
 میں دی شرف کے ساتھ ثابت ہے کہ اگر ظالم شخص ایمان لائے گا، نیک عمل کرے گا،
 کامیاب ہوگا اور اگر بے کام کرے گا، ناکامی کا شکار ہوگا۔

اس گفتگو کا خلاصہ یہ ہے کہ جس چیز کو اللہ تعالیٰ نے اسباب کے ساتھ
 پیدا کیا ہے اس چیز کا وجود ان اسباب سے وابستہ فرمایا ہے، اگرچہ وہ قادر ہے
 اگر چاہے تو اس چیز کو بغیر اسباب کے پیدا فرمادے۔ مثلاً اگر ایک آدمی دوسرے
 کو قتل کر دے تو اللہ تعالیٰ نے مقتول کی موت قاتل کے فعل (قتل) کے سبب
 پیدا فرمائی ہے حالانکہ وہ قادر ہے کہ اگر چاہتا تو اس کی موت قتل کے سبب سے نہ
 ہوتی، بلکہ کسی اور طرح سے واقع ہو جاتی۔

اب اگر کوئی شخص کہہ کہ مقتول کی موت تقدیر میں ثابت تھی، قاتل کا اس
 میں کچھ دخل نہیں تھا، قاتل سے قصاص کیوں طلب کیا جا رہا ہے؟ اس کی یہ بات
 سمجھتے کہ کوئی جرم نہیں ہے۔ اسی طرح اگر کوئی کہہ کہ فعل گناہ کی بخشش تقدیر
 میں ثابت تھی اور عاصی کو اس میں کوئی دخل نہیں ہے تو اس کی

ہاتھی قابل توجہ نہیں ہوگی

یگنست گویا عام شفاعت کی حیثیت میں تھی۔

محبوب خدا صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی شفاعت

اولین و آخرین کے سردار، انبیاء و مرسلین سے افضل، بارگاہ ایزدی میں سب سے زیادہ

معزز اور بے رادہ رائے قدوس تمام موجودات سے محبوب ترین ہستی میں اور حضور صلی اللہ

تعالیٰ علیہ وسلم کو اللہ تعالیٰ کی بارگاہ میں وہ مقام و مرتبہ اور عزت و فضیلت حاصل ہے

کہ کسی مخلوق کو اس میں شرکت یا ہمسری حاصل نہیں ہے۔ آیات قرآن، احادیث و روایات

آثار صحابہ و تابعین، ائمہ مجتہدین اور تمام علماء دین کے اقوال اس پر داں اور اس دعوت

کی صداقت پر حجت قطعیہ اور برہان یقینی کا درجہ رکھتے ہیں، کسی مدعی اسلام کو اس کے خلاف

مجال و دم زدن نہیں ہے۔

اسی آیت ملاحظہ ہو،

مقام مصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

وَمَا آتَاكَ إِلَّا رَحْمَةً مِنَّا

”اے حبیب! ہم نے تمہیں نہیں بھیجا مگر تمام جانوروں کے لئے

رحمت بنا کر۔“

عالمین میں تمام اگلے اور پچھلے فرشتے، انسان اور ان کے مسوا و نمل میں

حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے حضرت جبریل امین سے پوچھا کہ تمہیں بھی اس رحمت

سے کچھ حصہ ملا ہے؟ انہوں نے کہا ہاں میں اپنے انجام سے خائف رہتا تھا، اللہ

تعالیٰ کے تعریف فرمانے پر:

دَعَىٰ قُوَّةَ عِشَّةٍ دَعَىٰ الْحَرَشِ مَكِينٍ مَّطْلَعِ تَهْنِئَةٍ

لہذا صلی اللہ علیہ وسلم نے انہیں انعام اور رضا برعوی قدوس صمدی ملاحظہ ہو۔

۱) ایک عرش کے حضور عزت والا، وہاں اس کا حکم مانا جاتا ہے) میں ملے ہو گیا ہوں۔ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا وجود مسعود بھی تمام جہانوں کے لئے رحمت اور حضور کا دصال بھی رحمت تھا، چنانچہ فرماتے ہیں:

حَيَاتِي خَيْرٌ لَّكُمْ دَمَمَاتِي خَيْرٌ لَّكُمْ (الحديث)

”میری ظاہری زندگی بھی تمہارے لئے بہتر ہے اور میری وفات بھی تمہارے لئے بہتر ہے۔“

دوسری حدیث میں ہے :

إِذَا أَرَادَ اللَّهُ مَرَحْمَةً، يَأْتِيهِ قَبْضٌ بَيْنَهَا قَبْلَهَا
فَيَجْعَلُ لَهَا ذَيْطًا وَمَلَفًا.

”جب اللہ تعالیٰ کسی امت پر رحمت کا ارادہ فرماتا ہے ان کے نبی کو ان سے پہلے قبض فرماتا ہے اور اس نبی کو جنت میں جانے کے لئے امت کا پیشرو اور کارساز بنا دیتا ہے۔“

فرط اس شخص کو کہتے ہیں جو قافلے سے پہلے منزل پر جا کر کھانے، پانی اور چارپائیوں کے چارے کا انتظام کرتا ہے تاکہ جب قافلہ پہنچے تو تمام ضروریات انہیں مہیا کر دے۔

حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما فرماتے ہیں کہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم مومنوں کے لئے بھی رحمت ہیں اور کافروں کے لئے بھی، کیونکہ اس زمانے کے کافر ان عذابوں سے محفوظ ہیں جو پہلے کافروں پر نازل ہوتے رہے جیسے کہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے :

مَا كَانَ اللَّهُ لِيُعَذِّبَهُمْ وَأَنْتَ فِيهِمْ
”اللہ تعالیٰ کی یہ شان نہیں کہ انہیں عذاب دے جبکہ اے حبیب!

تم ان میں موجود ہو :

دوسری آیت :

وَمَا فَعَلْنَا لَكَ ذِكْرًا لَّعَ

اے حبیب! ہم نے تمہارے لئے تمہارا ذکر بلند کر دیا :

جب میرا ذکر ہوگا تمہارا ذکر بھی ہوگا، جیسے کہ گواہ اذان میں ہے۔

حضرت قتادہ فرماتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا

ذکر دنیا اور آخرت میں بلند فرمایا کیونکہ جو بھی خطبہ تشدد اور نماز پڑھے گا اَشْهَدُ اَنْ

لَا اِلَهَ اِلَّا اللّٰهُ وَ اَشْهَدُ اَنَّ مُحَمَّدًا رَسُوْلُ اللّٰهِ پڑھے گا۔

حضرت ابوسعید خدری روایت کرتے ہیں کہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

نے فرمایا :

”میرے پاس جبریل امین آئے اور کہا اللہ تعالیٰ فرماتا ہے اے حبیب!

تم جانتے ہو اللہ تعالیٰ نے جہان میں تمہارا ذکر کس طرح بلند کیا؟ حضور نے

فرمایا اللہ تعالیٰ بہتر جانتا ہے، حضرت جبریل نے کہا اللہ تعالیٰ نے فرمایا

ہے کہ جب میرا ذکر ہوگا، تمہارا ذکر بھی ہوگا“ :

حضرت عطاء فرماتے ہیں : اللہ تعالیٰ فرماتا ہے میں نے ایمان کی تکمیل اپنے

اور تمہارے ذکر سے فرمائی ہے۔ یہ بھی فرمایا کہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے اے حبیب! میں نے

تیں اپنا ذکر بنا دیا ہے کیونکہ جو تمہارا ذکر کرے گا وہ میرا ذکر کرے گا۔

اللہ تعالیٰ فرماتا ہے :

قَدْ اَنْزَلَ اللّٰهُ اِلَيْكَ ذِكْرًا مِّنْ سُوْرَةٍ

”تحقیق اللہ تعالیٰ نے تمہاری طرف ذکر بھیجا جو رسول ہے“ :

حضرت امام جعفر صادق رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے

خود حالت کے ساتھ تبارک ذکر کرے گا وہ ربوبیت کے ساتھ میرا ذکر کرے گا۔
 اللہ تعالیٰ کے ذکر کے ساتھ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ذکر کی ایک
 مثال یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے اپنی طاعت کے ساتھ حضور کی طاعت اور اپنے نام
 کے ساتھ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے نام کو متصل فرمایا ہے،
 ارشاد ہوتا ہے :

أَطِيعُوا اللَّهَ وَ أَطِيعُوا الرَّسُولَ

اِمْتُوا بِاللهِ وَرَسُولِهِ

اور اللہ تعالیٰ نے اپنا اور اپنے حبیب پاک صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا نام او
 طاعت اجماع اطاعت کیے آتی ہے، سے یکجا فرمایا ہے اور یہ بات کسی دوسرے کے حق
 میں درست نہیں ہے۔

شرح شافعی ہے :

رُبَّمَا يُقَالُ إِنَّ اسْمَهُ سُبْحَنَهُ مَعَ اسْمِهِ
 رَسُولِهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَرْسُومٌ عَلَى كُلِّ
 شَيْءٍ مِنَ الْأَشْيَاءِ بِحُكْمِهِ قَوْلُهُ تَعَالَى وَرَفَعْنَا لَكَ
 ذِكْرَكَ أَنَّى جَعَلْنَا ذِكْرَنَا مَعَكَ فِي كُلِّ شَيْءٍ مِنْ
 مَلَكٍ وَفَلَكٍ وَبَارٍ وَسَمَاءٍ وَفَرَشٍ وَعَرْشٍ وَحَجَرٍ
 وَمَنْدَرٍ وَمَشَجَرٍ وَشَعَرٍ وَنَحْوِ ذَلِكَ وَالْكِتَابُ الْكُتُبُ
 أَنْتَ لَمْ تَخْلُقْ لَاحِظُونَ تَصَوُّرَهُمْ وَ لَظِيْرُهُ قَوْلُهُ سُبْحَنَهُ
 وَإِنْ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا يَسْتَبِيحُ بِحَمْدِهِ وَالْكِتَابُ
 لَا تَفْقَهُونَ تَسْبِيحَهُمْ

بہت سے علماء و فاضلین کا اللہ تعالیٰ کا نام حضور و علیہ وسلم صلی اللہ

تعالیٰ علیہ وسلم کے نام کے ساتھ دوسرے فعل اللہ ذکر کر کے عقاب
برشے پر نقش ہے یعنی اے حبیب! فرشتہ ہوا آسمان عمارت ہو یا مشر
فرش، پتھر ہو یا کچی اینٹ، دشت ہو یا چل وغیرہ، ہم نے ہر چیز پر اپنے ذکر
کے ساتھ تمہارا ذکر نقش کر دیا ہے اگرچہ اکثر مخلوق اس کی تصویر نہیں دیکھ پاتی
اس کی نظیر اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے کہ ہر شے اللہ تعالیٰ کی حمد کے ساتھ
تبیح کرتی ہے لیکن تم ان کی تسبیح کو نہیں سمجھتے۔

تیسری آیت کریمہ :

وَإِذْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ النَّبِيِّينَ لَمَا آتَيْنَاكُمْ
مِنْ كِتَابٍ وَحِكْمَةٍ ثُمَّ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مُصَدِّقٌ
لِمَا مَعَكُمْ لَتُؤْمِنُنَّ بِهِ وَلَتَنْصُرُنَّهُ قَالَ أَأَقْرَرْتُمْ
وَأَخَذْتُمْ عَلَىٰ ذَٰلِكُمْ إِصْرِي قَالُوا أَقْرَرْنَا قَالَ
فَاشْهَدُوا أَنَا مَعَكُمْ مِنَ الشَّاهِدِينَ۔

”اے حبیب! اس وقت کو یاد کیجئے جب یہ اللہ تعالیٰ نے انبیاء
سے وعدہ لیا کہ جب میں تمہیں کتاب اور حکمت دے دوں پھر تمہارے
پاس تمہاری کتابوں کی تصدیق کرنے والا رسول غنیم تشریف لے آئے
تو تم ضرور ان پر ایمان لے آنا اور ان کی امداد کرنا، اللہ تعالیٰ نے فرمایا کیا
تم نے اقرار کیا اور اس پر میرا اہم لے لیا؟ انبیاء نے کہا ہاں ہم نے اقرار
کیا، اللہ تعالیٰ نے فرمایا تم گواہ ہو جاؤ اور میں بھی تمہارے ساتھ گواہ
ہوں۔“

اس سے ظاہر ہو گیا کہ اللہ تعالیٰ نے حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو وہ
نظیلت و کرامت عطا فرمائی ہے جس میں کسی دوسرے کو شریک نہیں کیا اور آنحضرت

میں اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو اس فضیلت و شرافت میں تمام انبیاء و مرسلین سے ممتاز فرمایا ہے۔

مفسرین فرماتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے جسے نبی بھی دنیا میں بھیجے، انہیں حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا نام اور آپ کے اوصاف و تبادلات اور ان سے عہد لیا کہ اگر وہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو پائیں تو آپ پر ایمان لائیں۔

امیر المؤمنین حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے حضرت آدم اور ان کے بعد جسے نبی بھیجے ان سے وعدہ لیا کہ اگر ان کی حیات ظاہرہ میں حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم بعث ہو جائیں تو ان پر ایمان لانا، ان کی اعادہ کرنا اور اپنی قوم کو بھی یہ حکم دینا۔

جو واقعی آیت مبارکہ :

وَإِذْ أَخَذْنَا مِنَ النَّبِيِّينَ مِيثَاقَهُمْ وَمِنْكَ
وَمِنْ نُوحٍ وَإِبْرَاهِيمَ وَمُوسَىٰ وَعِيسَى ابْنِ مَرْيَمَ
”اے حبیب! یاد کیجئے جب ہم نے انبیاء سے عہد لیا اور تم سے
اور نوح، ابراہیم، موسیٰ اور عیسیٰ بن مریم (علیہم السلام) سے۔“

حضرت عمر فاروق رضی اللہ تعالیٰ عنہ (حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے صلہ کے بعد) روتے ہوئے کہہ رہے تھے یا رسول اللہ! صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم میرے والدین آپ پر قربان، اللہ تعالیٰ کی بارگاہ میں آپ کا پایہ اتنا بلند تھا کہ آپ کو تمام انبیاء علیہم السلام کے بعد بعثت فرمایا اور سب سے پہلے آپ کا ذکر کیا اور فرمایا :

وَإِذْ أَخَذْنَا مِنَ النَّبِيِّينَ مِيثَاقَهُمْ وَمِنْكَ
وَمِنْ نُوحٍ وَإِبْرَاهِيمَ وَمُوسَىٰ وَعِيسَى ابْنِ مَرْيَمَ۔

یا رسول اللہ! میرے والدین آپ پر قربان، اللہ تعالیٰ کی بارگاہ میں آپ کی اتنی فضیلت ہے کہ

ابن دودخ آرزو کریں گے کہ کاش آپ کی اطاعت کرتے اور حالت ملاب میں کیسے
اسے کاش! ہم نے اللہ تعالیٰ کی اطاعت کی ہوئی اور رسول خدا صلی اللہ تعالیٰ علیہ
وسلم کی فرمانبرداری کی ہوئی۔

حضرت قتادہ فرماتے ہیں آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا میں تم میں
میں تمام انبیاء سے پہلے تھا اور بعثت میں سب سے آخر ہوں۔

پانچویں آیت طیبہ :

ذَٰلِكَ الرَّسُولُ فَخَّلْنَا بَعْضَهُمْ عَلَىٰ بَعْضٍ مِنْهُمْ
مَنْ كَلَّمَ اللَّهُ وَرَفَعَ بَعْضَهُمْ دَرَجَاتٍ -

”وہ رسول ان گرامی ہم نے ان میں سے بعض کو بعض پر فضیلت دی۔ ان
میں سے بعض وہ ہیں جن کے ساتھ اللہ تعالیٰ نے (بلا واسطہ) کلام کیا اور
ان میں سے بعض کے (بے شمار) درجے بلند کئے۔“

مفسرین فرماتے ہیں کہ وَرَفَعَ بَعْضَهُمْ دَرَجَاتٍ سے آنحضرت
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم مراد ہیں کیونکہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سرخ اور سفید یعنی تمام مخلوق
کی طرف معبود ہیں، کفار کا مالِ غنیمت آپ کے لئے حلال کیا گیا۔ آپ کے دست مبارک
پر بے شمار معجزے ظاہر ہوئے، انبیاء کرام کو جو بھی فضیلت دے کر استعطا کی گئی وہی ہی
عزت و شرافت حضور کو دی گئی۔

بعض مفسرین فرماتے ہیں کہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی ایک فضیلت یہ بھی
ہے کہ اللہ تعالیٰ نے دیگر انبیاء کو ناموں سے خطاب فرمایا اور حضور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ
علیہ وسلم کو نبوت و رسالت کے وصف سے یاد کیا اور فرمایا يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ
يَا أَيُّهَا الرَّسُولُ -

چھٹی آیت :

مَا آتَاكَ عَلَيْكَ الْقُرْآنَ لِيَشْفِي

اسے ظاہر ہے اسے راجح ہے تم پر قرآن اس کے لئے نہیں آتا

کہ شفقت بخاؤ

اس آیت سے اللہ تعالیٰ کی بے پایاں مہربانی اور شکریم حبیب پاک صلی اللہ
تعالیٰ علیہ وسلم کے لئے ظاہر ہے کہ اللہ تعالیٰ نے بندگی میں آپ کی مشقت اور
تحفیت دہانیں رکھی۔

ساتویں آیت :

وَالصُّلْحَىٰ وَالْيَمِينِ إِذَا سَبَّحْتَ، مَا وَدَّعَلْتَ
رَبَّكَ وَمَا فَعَلْتَ، وَلَا خَيْرَ خَيْرٍ لَّكَ يَمِينِ
الْأُولَىٰ وَلَسَوْفَ يُعْطِيكَ رَبُّكَ فَتَرْضَىٰ۔

"قسم ہے چاشت کی وقت کی اور قسم ہے رات کی جب پُر سکون
ہو جائے۔ تمہارے رب نے نہ تمہیں چھوڑا اور نہ دشمن رکھا، بے شک
تمہارے لئے آخرت دنیا سے بہتر ہے، غمگین تمہارا رب تمہیں
اتادے گا کہ تم خوش ہو جاؤ گے۔"

ایک وقت بعض وجوہ کی بنا پر اللہ تعالیٰ کی طرف سے وحی کے پہنچنے میں
دیر ہو گئی تو بے دین مشرکوں نے مشورہ کر دیا کہ (معاذ اللہ) اللہ تعالیٰ نے حضور صلی
اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو چھوڑ دیا ہے اور دشمن رکھا ہے۔ جسے حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ
وسلم کی آخر سے پریشان تھے۔ حضرت جبریل امین بشارت کی یہ وحی لاتے جس میں
اللہ تعالیٰ نے تمہارا فرما کر چھوڑ دینے اور دشمن رکھنے کی نفی فرمائی جس کی تشبیہ و تمثیل
کہہ رہے تھے اور حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو تسلی دی کہ اللہ تعالیٰ نے نہ آپ کو چھوڑا
نہ دشمن رکھا بلکہ اللہ تعالیٰ کی بارگاہ میں آپ کے مراتب و مناصب میں ان میں

ترقی ہے اور دنیا کی نسبت آخرت میں آپ کی عزت افزائی اور زیادہ ہوگی کیونکہ آپ دنیا میں وہ سب کچھ کرتے ہیں جو اللہ تعالیٰ آپ سے چاہتا ہے، قیامت کے روز اس کی جزا یہ ہوگی کہ آپ اللہ تعالیٰ سے جو درخواست کریں گے آپ کو عطا فرمائے گا حتیٰ کہ آپ راضی ہو جائیں گے۔

ایک روایت میں ہے کہ جب یہ آیت نازل ہوئی تو حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا میں اس وقت تک برگزراضی نہیں ہوں گا جب تک میرا ایک مٹی بھی دو رخ میں رہے گا گویا اللہ تعالیٰ اس پر بشارت آیت میں قسم یاد فرما کر فرماتا ہے کہ اے حبیب! تمہارے رب نے تمہیں نہیں چھوڑا بلکہ تمہارے عزت و شرف کے مراتب میں دن بدن اضافہ فرمائے گا، تمہاری رضا مندی اور تمہیں خوش رکھنے کے لئے تمہارے کسی پیروکار اور متبع پر غضب نہیں فرمائے گا کیونکہ ان میں سے کسی پر غضب کرنا تمہیں پسند نہیں ہوگا یعنی اللہ تعالیٰ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے متبعین اور محبین پر بھی (حضور کی نسبت کے سبب) غضب نہیں فرمائے گا چاہے ایک حبیب پاک صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پر غضب فرمائے۔

اس آیت کریمہ سے معلوم ہوتا ہے کہ اللہ تعالیٰ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی رضا اور خوشنودی چاہتا ہے، ہاں حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اللہ تعالیٰ کے محبوب ہیں اور ملاشبہ محب، محبوب کی خوشی اور رضا کا طالب ہوتا ہے کسی شاعر نے کیا خوب کہا ہے۔

گنجنا وصل بیا حیران دوست

گنجنا برچہ میل خاطر دوست

”کسی نے پوچھا محبوب کی ملاقات اچھی ہے یا بدی؟ تو محب نے

کہا جو محبوب کو پسند ہو۔“

آخری آیت ۱

لَعَسَ أَنْ تَكُونَ لَكُمْ سَكِرَاتٌ مِمَّا رَفَعْتُمْ
 اسے صیب: تمہاری زندگی کی قسم تحقیق قریش یا قوم بوطانی گمراہی

میں سرگرمیاں رہتے ہیں

مفسرین کا اس پر اتفاق ہے کہ اس کلام میں اللہ تعالیٰ نے حضور صلی اللہ
 تعالیٰ علیہ وسلم کی مدت حیات کی قسم یاد فرمائی اور اس کا معنی یہ ہے کہ اسے صیب
 لہو یا بھائی قسم ہے۔ بعض نے فرمایا تمہاری زندگی کی قسم، بعض نے فرمایا تمہاری حیات
 کی قسم اس میں حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی حد درجہ تعظیم و تکریم ہے۔

حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما فرماتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے ایسا
 کوئی انسان پیدا نہیں فرمایا جو اس کی بارگاہ میں حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے زیادہ
 معزز ہوا اور میں نے نہیں سنا کہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے موالیہ اللہ تعالیٰ نے
 کسی کی زندگی کی قسم یاد فرمائی ہو۔

حضرت ابوالخزاز فرماتے ہیں اللہ تعالیٰ نے حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے
 سوا کسی کی زندگی کی قسم یاد نہیں فرمائی کیونکہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم بارگاہ الہی میں تمام
 مخلوق سے زیادہ عزت والے ہیں۔

نویں آیت :

لَا أَفْسِمُ بِهَذَا الْبَلَدِ وَأَنْتَ حِلٌّ بِهَذَا الْبَلَدِ
 وَقَالُوا وَمَا وَلَدٌ

اسے صیب: اے مجھے قسم ہے اس شہر کی جس میں تم عابدہ افروز ہو اور قسم

ہے بیٹے واسے اور بیٹے ہوئے کی :

وَأَنْتَ حَوْلَ يَهْدَى الْمَلَكُ دَاوُدَ صَبِيبًا : تم اس شہر میں صبیحہ افروز
ہو میں حضور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی کس قدر بزرگی اور عظمت کا اظہار ہے
خود حق سلیم و ان اس کا اندازہ کر سکتا ہے۔ بعض تفسیر میں ہے کہ مَا وَلَدَ سے مراد حضور
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ہیں۔

دوسری آیت :

إِنَّ الَّذِينَ يُبَايِعُونَكَ إِتِمَاءً يَبَايِعُونَ اللَّهَ
يَعِدُ اللَّهُ فَوْقَ أَيْدِيهِمْ۔

”اے صبیحہ ! بے شک جو لوگ تماری بیعت کرتے ہیں اس واسے
اس کے نہیں کہ وہ اللہ کی بیعت کرتے ہیں۔ ان کے ہاتھوں پر اللہ کا ہاتھ
ہے“

انہی آیات میں سے سورۃ نبی اسرئیل اور سورۃ نجم کی وہ آیات ہیں جن میں حضور
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے معراج کا ذکر ہے مسجد حرام (مکہ معظمہ) سے مسجد اقصیٰ تک
وہاں سے آسمانوں تک اور وہاں سے قرب خاص تک آیات مبارکہ اہل حدیث طیبہ
صحابہ کرام اور ائمہ دین کے اقوال ذکر کئے جائیں تو گفتگو طویل ہو جائے گی محققین صحابہ
اور ائمہ مجتہدین اس کے قائل ہیں کہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو بیداری کی حالت میں
عرش مجید (بلکہ اس سے بھی آگے) تک جہان فی معراج ہوئی اور حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ
وسلم کو بلا واسطہ اللہ تعالیٰ سے ہمکلامی کا شرف حاصل ہوا۔ البتہ اس میں اختلاف
ہے کہ ذات مقدسہ کی تجلی کا دیدار سر کی آنکھوں سے ہوا یا دل کی آنکھوں سے اور
دَنَا فَتَدَلَّى فَكَانَ قَابَ قَوْسَيْنِ أَوْ أَدْنَى کے مطابق کمال قرب
تک پہنچے۔

اَنْشَأَ مَعَهُ وَالشَّيْطَانُ الشَّيْطَانُ مَا تَمْنَى الشَّيْطَانُ
 وَاَنَا خَيْرُ الشَّيْطَانِ لَمْ جَعَلْ اِلَّا شَلَاةً قَبْلَ اَنْ
 قَبَعَلَيْ فِي خَيْرِهَا قَبِيلَهُ وَذَلِكَ قَوْلُهُ تَعَالَى
 جَعَلْنَاكُمْ شُعُوبًا وَقَبَائِلَ لِتَعَارَفُوا اِنَّ اَكْرَمَكُمْ
 عِنْدَ اللّٰهِ اَتْقٰىكُمْ وَاَنَا اَتَقٰى وَلِءِ اَدَمَ وَالْكَرَّمِ
 عَلَى اللّٰهِ تَعَالَى وَلَا تَحْزَنْ لَمْ جَعَلْ اِلَّا شَلَاةً قَبْلَ اَنْ
 قَبَعَلَيْ مِنْ خَيْرِهَا بَيْتًا قَدْ لِكَ قَوْلُهُ تَعَالَى
 اِنَّمَا يُرِيدُ اللّٰهُ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ اَهْلَ
 النَّبِئِ وَيُطَهِّرَ كُمْ تَطْهِيرًا -

حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما فرماتے ہیں رسول اللہ صلی اللہ
 تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا تحقیق اللہ تعالیٰ نے مخلوق علی جن اور انسان کی دو
 قسمیں فرمائیں مجھے ان میں سے بہترین قسم میں سے بنایا، یہ ہے اللہ تعالیٰ
 کا فرمان ایک قسم صحابہ میں ہے اور دوسری قسم صحابہ شہداء میں صحابہ
 یمین میں سے ہوں اور صحابہ یمین میں سے بہترین ہوں، پھر ان دو قسموں
 کی تین قسمیں بنائیں اور مجھے ان تین میں سے بہترین قسم میں بنایا، یہ ہے
 اللہ تعالیٰ کا فرمان کہ ایک قسم خوش بخت ہے، دوسری بد بخت، تیسری
 نیکی میں سبقت کرنے والے میں سابقین میں سے ہوں اور سابقین میں
 سے بہترین، پھر اللہ تعالیٰ نے ان تین قسموں کو قبیلے بنایا اور معجزان میں
 سے بہترین قبیلے میں بنایا، یہ ہے اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہم نے تمہیں رسول
 اور گروہ بنایا تاکہ تم ایک دوسرے کو پہچانو، تحقیق تم میں اللہ تعالیٰ کے
 نزدیک زیادہ عزت والا وہ ہے جو زیادہ معنی ہے، بلکہ اللہ تعالیٰ

جانتے والا خدا ہے، میں اولادِ آدم میں سب سے زیادہ پرہیزگار
اور اللہ تعالیٰ کے نزدیک زیادہ عزت والا ہوں اور میں فخر نہیں
کرتا، پھر اللہ تعالیٰ نے قبائل کو گھروں میں تقسیم فرمایا اور مجھے بہترین گھر
میں پیدا فرمایا، ہے اللہ تعالیٰ کا قول کہ اللہ تعالیٰ انہیں چاہتا مگر
یہ کہ چاہی ہو اور کرے تم سے اسے اہل بیت اور تمہیں پاک کرے
پاک کرنا۔

دوسری حدیث :

حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
نے فرمایا :

أَنَا أَكْرَمُ وَلَدِ آدَمَ عِنْدَ رَبِّي وَلَا فَخْرَ

”میں اپنے رب کے نزدیک اولادِ آدم میں سب سے زیادہ
عزت والا ہوں اور میں فخر نہیں کرتا۔“

تیسری حدیث :

حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما راوی ہیں کہ حضور صلی اللہ تعالیٰ
علیہ وسلم نے فرمایا :

أَنَا أَكْرَمُ الْأَوَّلِينَ وَالْآخِرِينَ وَلَا فَخْرَ

”میں پہلی اور پچھلی تمام مخلوق سے زیادہ عزت والا ہوں اور
میں اس پر فخر نہیں کرتا۔“

چوتھی حدیث :

حضرت امام المؤمنین علیہ السلام رضی اللہ تعالیٰ عنہما راوی ہیں کہ حضور
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا :

آتَانِي حَبْرَ ثَمِينٍ عَلَيْهِ السَّلَامُ فَقَالَ إِنِّي قُلْتُ
مَشَارِقَ الْأَرْضِ وَمَغَارِبَ بَهَا فَلَمَّا آتَا سَرَّ جَلًّا أَفْضَلَ
مِنْ مُحَمَّدٍ وَلَمْ آتَا بَنِي أَبِي أَفْضَلَ مِنْ
بَنِي هَاشِمٍ

”میرے پاس جبریل امین علیہ السلام آئے، انہوں نے مجھے کہا کہ
میں نے زمین کے مشرق و مغرب چھپان ڈالے لیکن میں نے حضور
سے زیادہ فضیلت والا کوئی شخص نہیں دیکھا اور کسی باپ کے بیٹے ہوشیار
سے زیادہ فضیلت والے نہیں دیکھے“

پانچویں حدیث :

ابن وہب راوی ہیں کہ حضور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا :
”اللہ تعالیٰ نے فرمایا اے حبیب ! مجھ سے مانگ ! میں نے
عرض کیا اے پروردگار ! میں تجھ سے کیا مانگوں ؟ تو نے حضرت ابراہیم
کو خلیل بنایا، حضرت موسیٰ سے بلا واسطہ کلام کیا، حضرت نوح کو برگزیدہ
فرمایا حضرت سلیمان کو وہ سلطنت دی کہ ان کے بعد کسی کے لائق نہیں
(علیہم السلام) اللہ تعالیٰ نے فرمایا اے حبیب ! میں نے جو کچھ تمہیں دیا وہ
ان سب سے بہتر ہے۔ میں نے تمہیں جو عرض کو کر دیا، تمہارا نام اپنے نام

ﷺ امام اہل سنت شاہ احمد رضا بریلوی قدس سرہ فرماتے ہیں کہ

یہی بولے سدا والے ہیں جہاں کے تھلے

سہی میں نے جہاں ڈالے تیرے پایہ کا مایا

مجھے کب نے یک بتایا

کے ساتھ رکھا کر آسمانوں میں پھارا جاتا ہے، تمہارے لئے اور تمہاری امت
 کے لئے زمین کو ہر گزٹے والی بنایا (اس سے تیم کیا جاسکتا ہے) تمہارے
 سینہ مبارک سے انھوں اور کھیلوں کے گناہ معاف کر دئے، تم لوگوں میں اس
 حال میں پہلے ہو کہ تمہارے فضل گناہ بخش دئے گئے ہیں، یہ اعزاز و اکرام
 تم سے پہلے کسی کو نہیں دیا، تمہاری امت کے دل مصحف بنا دئے کہ وہ
 قرآن پاک یاد کر لے ہیں، تمہارے لئے میں نے شفاعت محفوظ رکھی تمہارے
 سوا کسی پیغمبر کے لئے شفاعت محفوظ نہیں رکھی۔

صحیح حدیث

مولیٰ حدیث میں ہے کہ فرشتوں نے حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو کہا :

مَا أَكْرَمَكَ عَلَى اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ مَعَكَ وَمَلَائِكَتُهُ

اللہ تعالیٰ کی بارگاہ میں آپ کی کمندی عزت ہے تحقیق اللہ تعالیٰ

آپ کے ساتھ ہے اور اس کے فرشتے

ساتویں حدیث :

شمار شریف میں ابو محمد مکی اور ابواللیث سمرقندی وغیرہما سے منقول ہے :

”حضرت آدم علیہ السلام نے اپنی لغزش کے بعد کہا اے اللہ! محمد

صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے طفیل میری لغزش معاف فرما، اللہ تعالیٰ

سے آدم علیہ السلام سے فرمایا تم نے محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو کمال

سے پہنچا، آدم علیہ السلام نے کہا میں نے جنت میں ہر جگہ لا اِلهَ

اِلَّا اللہ محمد رسول اللہ دیکھا، ایک روایت میں ہے

”مُحَمَّدٌ عَبْدُ اللَّهِ وَرَسُولُهُ“ محمد میرے بند ہے اور رسول میں

الہ سے میں نے پہنچا، کہ وہ میرے نزدیک تمام مخلوق سے زیادہ عزت

میں اللہ تعالیٰ نے آدم علیہ السلام کی توبہ قبول کی اور ان کی غرض صاف
فرمادی اس کام کے قائل کے نزدیک اللہ تعالیٰ کے ارشاد قَسَلٰی
اَدَمُ مِنْ تَرَبُّہِ کَلِمَاتٍ قَسَابٌ عَلَیْہِ اَدَمُ عَلَیْہِ السَّلَامُ
اپنے رب سے چند کلمات حاصل کئے تو اللہ تعالیٰ نے ان کی توبہ قبول
کر لی کہ یہی مطلب ہے ۔

ایک روایت میں ہے کہ حضرت آدم علیہ السلام نے کہا کہ یہ وہ گناہ ہے
تو مجھے پیدا کیا تو میں نے سر اٹھایا، دیکھا کہ عرش مجید پر بیٹھا ہوا تھا "لَا اِلٰہَ اِلَّا اللہُ یَعْلَمُ"۔
پس میں نے جان لیا کہ تیرے نزدیک کسی کا مقام اس ذات کریم سے بلند نہیں ہے جس کا
نام تو نے اپنے نام کے ساتھ جمع کیا ہے، اللہ تعالیٰ نے آدم علیہ السلام کی طرف وحی
نازل فرمائی کہ مجھے اپنی عزت اور جلال کی قسم، محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم تمہاری اولاد میں
سے آخری پیغمبر ہیں، اگر وہ نہ ہوتے تو تمہیں بھی پیدا نہ فرماتا ۔

بعض روایات میں ہے کہ آدم علیہ السلام کی کنیت ابو محمد تھی۔ ایک روایت
میں ہے ان کی کنیت ابو البشر تھی یعنی حضرت آدم علیہ السلام کی کنیت میں باب ہونے کی
نسبت حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ماسوا کسی کی طرف نہ تھی ۔
شرح بن یونس فرماتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ کے کچھ فرشتے ایسے ہیں جو زمین پر
گشت لگاتے ہیں اور اس گھر والوں کی کثرت سے زیارت کرتے ہیں جس میں احمد یا محمد
نام والا کوئی شخص ہو، یہ فرشتوں کی طرف سے تعظیم ہے حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی ۔

ملہ حضرت سید الشیخ ابن الغضائری قدس سرہ فرماتے ہیں کہ آدم علیہ السلام کی کنیت میں ہے

ابن وان کنیت ابن آدم صومۃ ذلی فیہ معنی شاہد یا بوقی

یہ گناہ گار کے خلاف ہے آدم علیہ السلام کو یہاں سے میرا نام لکھا گیا ہے جو میرے آپ پر ضرر نہ پہنچے

قاسم بن قائل، الوتراد سے مروی ہیں کہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا
جب فرشتے مجھے آسمان پر لے گئے تو میں نے دیکھا عرش پر رکھا ہوا تھا لا الہ الا
اللہ محمد رسول اللہ۔

آٹھویں حدیث :

حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے مروی ہے کہ جنت کے دروازے
پر رکھا ہوا ہے :

اِنِّى اَنَا اللّٰهُ لَا اِلٰهَ اِلَّا اَنَا، مُحَمَّدٌ رَّسُوْلُ اللّٰهِ
لَا اَعْذِبُ مِنْ قَالِهَا۔

”بے شک میں خدا ہوں، میرے سوا کوئی معبود نہیں، محمد اللہ کے
رسل ہیں، اس کلمہ کے کہنے والے کو میں عذاب نہیں دوں گا۔“

امام جعفر صادق اپنے والد ماجد محمد باقر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے مروی ہیں
کہ قیامت کے دن ایک ندا کرنے والا کہے گا کہ :

”جس کو نام محمد ہے اُٹھے اور جنت میں داخل ہو جائے، یہ نبی
اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے نام پاک کی تعظیم ہو گی۔“
نہیں حدیث :

مشکوٰۃ شریف میں ہے۔ حضرت امام جعفر صادق اپنے والد ماجد سے

مروی ہیں :

اِنَّ مَرَجِلًا مِّنْ قُرَيْشٍ دَخَلَ عَلٰى اَبِيْهِ عَلِيٍّ بْنِ الْحُسَيْنِ
فَقَالَ اِلَّا حَدَّثَكَ عَنْ رَّسُوْلِ اللّٰهِ صَلَّی اللّٰهُ تَعَالٰی
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ سَمِعْتُ حَدَّثًا عَنْ اَبِي الْقَاسِمِ صَلَّی
اللّٰهُ تَعَالٰی عَلَیْهِ وَسَلَّمَ۔

” ایک قریشی حضرت محمد باقر کے والد علی بن حسین (امام زین العابدین) رضی اللہ تعالیٰ عنہم کی خدمت میں حاضر ہوا، حضرت علی بن حسین نے فرمایا کیا میں نہیں حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی حدیث بیان نہ کروں؟ اس شخص نے کہا ہاں مجھے حضرت ابوالقاسم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی حدیث بیان کیجئے۔“

قَالَ لَمَّا مَرَّحَنَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اتَاكَ جِبْرِئِيلُ۔

” علی بن حسین نے فرمایا جب رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی صحبت مبارکہ ہمارے ہوئی تو آپ کی خدمت میں جبرئیل امین علیہ السلام حاضر ہوئے۔“
فَقَالَ يَا مُحَمَّدُ إِنَّ اللَّهَ أَمَرَ سَلْمَانَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ أَنْ يَكْتُبَ لَكَ وَتَشْرِيفًا لَكَ حَاضِرَةً لَكَ يَسْأَلُكَ عَنْهَا هُوَ أَغْلَبُ بِهِ مِنْكَ يَقُولُ كَيْفَ تَجِدُكَ قَالَ أَجِدُنِي يَا جِبْرِئِيلُ مَغْمُومًا وَأَجِدُنِي يَا جِبْرِئِيلُ مُتَكْرِبًا۔
” جبرئیل امین نے عرض کیا اللہ تعالیٰ نے مجھے آپ کی کریم و تشریف کے لئے آپ کے پاس بھیجا ہے اور یہ آپ کی خصوصیت ہے اس چیز کے بارے میں پوچھتا ہے جسے وہ آپ سے زیادہ جانتا ہے، فرمائیے اے حبیب! تم اپنا مزاج کیا پاتے ہو؟ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا اے جبرئیل! میں اپنے آپ کو نکلیں اور تکلیف میں پاتا ہوں۔“

ثُمَّ جَاءَهُ الْيَوْمَ الثَّانِي فَقَالَ لَهُ ذَلِكَ فَزِدْ عَلَيْكَ الْيَوْمَ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَمَا رَدَّ أَقُولَ يَوْمَ ثُمَّ جَاءَهُ الْيَوْمَ الثَّالِثُ فَقَالَ لَهُ كَمَا فَانْ أَقُولَ يَوْمَ

وَرَدَّ عَلَيْنَا كَمَا نَرَدُّ لَكَ النَّفْسَ -

”پھر حضرت جبریل علیہ السلام دوسرے روز حضور کی خدمت میں حاضر ہوئے اور وہی بات عرض کی حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے وہی پہلے دن والا جواب دیا۔ پھر حضرت جبریل علیہ السلام میرے روز حضور کی خدمت میں حاضر ہوئے اور وہی کچھ کہا جو پہلے روز کہا تھا اور حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے انہیں وہی جواب دیا۔“

وَجَاءَ مَلَكٌ يُقَالُ لَهُ اسْمَاعِيلُ عَلَى يَأْتِي
الْعَبْدَ مَلِكٌ كُلُّ مَلَكٍ عَلَى يَأْتِي الْعَبْدَ مَلِكٌ فَاسْتَأْذَنَ
عَلَيْهِ فَنَادَاهُ عَنْهُ ثُمَّ قَالَ جِبْرِئِيلُ هَذَا مَلَكُ
النُّفُوسِ يَسْتَأْذِنُ عَلَيْكَ مَا اسْتَأْذَنَ عَلَى آدَمَ
فَنَدَى نَسْتَأْذِنُ عَلَى آدَمَ بَعْدَكَ فَقَالَ إِنَّكَ
لَا تَأْذِنُ لَهُ فَسَلَّمَ عَلَيْهِ -

”اور حضرت جبریل علیہ السلام کے ساتھ ایک فرشتہ آیا جسے اسمعیل کہتے ہیں وہ ایک لاکھ فرشتوں پر حاکم ہے ان میں سے ہر ایک لاکھ فرشتوں پر حاکم مقرر ہے۔ انہوں نے بارگاہ رسالت میں حاضری کی اجازت طلب کی حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے حضرت جبریل علیہ السلام سے اس فرشتے کے بارے میں پوچھا جسے اسمعیل کہتے ہیں (استخفی ملک الموت ما مر ہوئے) حضرت جبریل علیہ السلام نے کہا یہ ملک الموت ہیں آپ سے اجازت چاہتے ہیں انہوں نے آپ سے پہلے کسی انسان سے اجازت نہیں لی اور آپ کے بعد کسی سے اجازت لیں گے حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا انہیں اجازت دے دو حضرت جبریل نے انہیں اجازت

دی تو انہوں نے (عائن ہو کر) سلام عرض کیا :

لَقَدْ قَالَ يَا مُحَمَّدُ إِنَّ اللَّهَ آمَرَ سَلْمَى بْنَ
قَيْسٍ أَنْ أَمْرَتْنِي أَنْ أَفِيضَ رُوحَكَ فَقَبَضْتُ وَإِنِّي
آمَرْتَنِي أَنْ أَشْرَكَكَ بِشَرِّكَهُ فَقَالَ وَتَفْعَلُ يَا مَلَكُ
الْمَوْتِ قَالَ نَعَمْ بِإِذْنِكَ أَمَرْتُ وَأَمَرْتُ أَنْ
أُطِيعَكَ.

”پھر ملک الموت نے کہا یا رسول اللہ! اللہ تعالیٰ نے مجھے
آپ کی طرف بھیجا ہے۔ اگر آپ فرمائیں تو آپ کی روح قبض کروں و
اگر آپ فرمائیں تو قبض نہ کروں؛ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا کیا تو
میرے کہنے پر عمل کرے گا؟ انہوں نے کہا ہاں مجھے اسی کا حکم دیا گیا ہے
مجھے حکم دیا گیا ہے کہ آپ کی اطاعت کروں۔“

قَالَ فَنَظَرَ الْمَلَكُ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
إِلَى جِبْرِئِيلَ عَلَيْهِ السَّلَامُ فَقَالَ جِبْرِئِيلُ يَا مُحَمَّدُ
إِنَّ اللَّهَ قَدِ اشْتَاكَ إِلَيَّ لِقَائِكَ فَقَالَ الْمَلَكُ صَلَّى
اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَلَكَ الْمَوْتِ إِمُضْ لِمَا أَمَرْتُ
بِهِ فَقَبَضَ رُوحَهُ.

”راوی کہتے ہیں کہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے حضرت جبریل
علیہ السلام کی طرف دیکھا، انہوں نے کہا یا رسول اللہ! اللہ تعالیٰ آپ
کی ملاقات کا مشتاق ہے تو حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا
اے ملک الموت! تجھے جو حکم دیا گیا ہے اس کی تعمیل کر چنانچہ انہوں نے
حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی روح قبض کر لی۔“

اس حدیث سے سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی عزت، جلال و عظمت اور محبوبیت معلوم کی جاسکتی ہے۔ حضرت جبریل امین کا اللہ تعالیٰ کی طرف سے تین دن حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی عیادت اور مزاج پرسی کے لئے حاضر ہونا، حضرت ملک الموت کا زیارت اور روح قبض کرنے کے لئے حاضری کی اجازت طلب کرنا، اللہ تعالیٰ کی طرف سے حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی فرمانبرداری کا پابند ہونا اور حضرت جبریل امین کا یہ عرض کرنا کہ اللہ تعالیٰ آپ کی ملاقات کا شائق ہے، ایسے امور میں جن سے حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا بارگاہ الہی میرے مقام و منصب معلوم کیا جاسکتا ہے۔

دوسری حدیث :

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے حدیث معراج میں حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی انبیاء کرام علیہم السلام سے ملاقات کا ذکر کیا ہے اور حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی گفتگو بیان کی ہے۔ فرماتے ہیں :

إِنَّمَا مَحَمَّدٌ أَشْخِي عَلَى سَائِرِهِ

نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اپنے رب کی تعریف کی

فَقَالَ كُلُّكُمْ أَشْخِي عَلَى سَائِرِهِ وَأَنَا أَشْخِي عَلَى سَائِرِي

”حضور نے فرمایا تم میں ہر ایک نے اپنے رب کی تعریف کی اب میں

اپنے رب کی تعریف کرتا ہوں“

الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي آتَانَا مَسْكِينَ سَخِمَةً لِلْعَالَمِينَ

وَكَافَّةً لِلنَّاسِ أَجْمَعِينَ بَشِيرًا وَنَذِيرًا۔

”تمام تعریفیں اللہ تعالیٰ کے لئے جس نے مجھے تمام جہانوں کے

لئے رحمت بنا کر بھیجا اور تمام انسانوں کے لئے خوشخبری اور ڈر سنائیواں

بنا کر بھیجا“

وَأُنزِلَ عَلَى الْفُرْقَانِ فِيهِ بَيِّنَاتٌ لِّكُلِّ شَيْءٍ

”اور مجھ پر قرآن پاک اتارا جس میں ہر شے کا بیان ہے“

وَجَعَلَ أُمِّيَّ أُمَّتًا قَاسِطًا

”اور میری امت بہترین امت بنایا“

وَجَعَلَ أُمِّيَّ هُمًّا لِّأَلِّسُونَ وَهُمْ الْخَوُونَ

”اور میری امت کو (جنت میں داخل ہونے میں) پہلی امت اور

وہود کے اعتبار سے آخری امت بنایا“

وَشَرَحَ لِي صَدْرِي وَوَضَعَ عَنِّي وَثْرِي

”اور میرے دل کو علوم و حکم کیے کھول دیا، اور میرے گھٹے سے

رسالت کا بوجھ آسان فرما دیا“

وَسَا فَعَزَّ ذِكْرِي وَجَعَلَنِي فَائِزًا وَخَائِزًا

”اور میرا ذکر بلند فرمایا، مجھے تمام اولین و آخرین میں فاتح اور

اور تمام انبیاء و مرسلین کا خاتم بنایا“

فَقَالَ إِبْرَاهِيمُ عَلَيْهِ السَّلَامُ بِهَذَا أَفْضَلُكُمْ

مُحَمَّدٌ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

”حضرت ابراہیم علیہ السلام نے فرمایا اے ابراہیم! اسی نے محمد

صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے افضل ہوئے ہیں“

گیارہویں حدیث :

یہ بھی احادیث میں وارد ہے :

فَقَالَ لَهُ رَبُّهُ تَعَالَى قَدْ أَتَاكَ عَمَلًا

فَهُوَ مَكْتُوبٌ لِي التَّوْبَةِ مُحَمَّدٌ خَيْرُ النَّاسِ

اللہ تعالیٰ نے فرمایا میں نے تمہیں محبوب بنالیا، توراۃ میں لکھا ہے محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اللہ تعالیٰ کے محبوب ہیں۔
 وَأَنزَلْنَا إِلَيَّ الْوَحْيَ وَأَنزَلْنَا إِلَيْكَ الْكِتَابَ وَالْحَقَّ وَجَعَلْتُ
 أَمْنًا لِّكَ هَؤُلَاءِ وَلَوْلَا وَءَالِ الْآخِرُونَ۔

”ہم نے تمہیں تمام انسانوں کی طرف رسول بنا کر بھیجا اور تمہاری امت کو سعادت میں پہلی اور وجود میں آخری امت بنایا۔“
 وَجَعَلْتُ أَمْنًا لِّكَ لَا يَبْجُورُ لَهْمُ حُطْبَةٍ كَحَشَى
 تَشْرِيدٍ وَأَسْلَكَ عَبْدِي ذِمَّةَ سُلَاطِينِ۔

”اور آپ کی امت پر لازم کیا کہ ان کے لئے کوئی خطبہ جاری نہیں جب تک یہ گواہی دیں کہ آپ میرے بھائی خاص اور رسول ہیں۔“
 وَجَعَلْتُ أَوَّلَ النَّبِيِّينَ خَلْقًا وَآخِرَهُمْ بَعَثًا
 ”اور میں نے تمہیں خلقت میں سب سے پہلے اور بعثت میں سب سے آخر بنایا۔“

وَأَعْطَيْتُكَ سَبْعًا مِّنَ الْمَشَاقِي وَالْفُرَّانِ الْعَظِيمِ۔

”اور میں نے تمہیں سب سے مشاقی (سیرۃ فاطمہ جس کی سات آیتیں ہیں) سات عموال سوڑیں، وحی اور قرآن عظیم۔“

وَأَعْطَيْتُكَ خَوَاتِمَ سُورَةِ الْبَقَرَةِ كَنَزٍ تَحْتَ عَرْشِي لَعَنَّا غَظْطَهَا سَبْعًا قَبْلَكَ وَجَعَلْتُكَ فَاتِحًا وَخَاتِمًا۔

”اور میں نے تمہیں اس خزانے سے جو عرش کے نیچے ہے سورۃ بقرہ کی آخری آیتیں دیں، آپ سے پہلے کسی نبی کو نہیں دیں اور میں نے تمام نبیوں

سے اول اور آخر بنایا "

بارہویں حدیث :

أَنَا سَيِّدُ وَلَدِ آدَمَ يَوْمَ الْقِيَمَةِ وَبَيْنِي
يَوْمَ الْحَمْدِ وَلَا فَخْرَ مَا مِنْ شَيْءٍ يَوْمَئِذٍ
أَدَمَ فَمَنْ دُونَهُ إِلَّا سَخْتُ لِيَوْمَ آتِي وَأَنْ أَوَّلُ مَنْ
تَنْشَقُّ عَنْهُ إِلَّا هَاضُ وَلَا فَخْرَ.

"قیامت کے روز میں اولادِ آدم علیہ السلام کا سردار ہوں گا اور میرے
ساتھ ہیں لوہا راجد (حمد کا جھنڈا) ہو گا، اس دن آدم علیہ السلام اور ان کے
ماسوا تمام نبی میرے ہی جھنڈے کے نیچے ہوں گے اور میں ہی وہ پہلا
شخص ہوں گا جو زمین سے نکلوں گا اور میں فخر نہیں کرتا،

تیرھویں حدیث : أَمَّا تَرْضَوْنَ أَنْ يَكُونَ إِبْرَاهِيمُ وَحُصَيْنِي فَيَكُونُ
يَوْمَ الْقِيَمَةِ إِنْهُمَا فِي أُمْتِي يَوْمَ الْقِيَمَةِ.

"کیا تم اس پر خوش نہیں ہو کہ قیامت کے دن حضرت ابراہیم اور
حضرت حُصَیْنِ تم میں ہوں گے اور یہ دونوں حضرات قیامت کے دن
میری امت میں ہوں گے "

مختصر یہ کہ اس سلسلے میں آیات و احادیث اس قدر زیادہ ہیں کہ ان کے
احاطے کے لئے کئی دفتروں کی ضرورت ہے، اگر کوئی شخص ان کو جمع کرنے کا ارادہ
کرے اور تمام زندگی اس مبارک مصروفیت میں صرف کر دے تو اللہ تعالیٰ کے
عطیات اور بے شمار مناقب جو اللہ تعالیٰ نے سیدِ ممکنات، سرورِ کائنات اور خلاصہ
مخلوقات صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو عطا فرمائے ہیں، میں سے ہزاروں حصہ اور بے حد
حساب میں سے مگر لی مقدار بھی جمع نہیں کر پائے گا۔

اللہ تعالیٰ نے آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو جو اعرار و اکرام اور فضائل علیہ
و مناصب علیہ معارف فرمائے ہیں ان میں سے بعض آپ نے لحاظ کر لئے، اب گوش
دل و رکاب توجہ سے سنئے کہ جب معلوم ہو گیا کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو بارگاہ
مکبرہ میں وہ وجاہت، عزت، مرتبہ محبوبیت اور مقام قبولیت حاصل ہے کہ اس میں
اولین و آخری درانیا و مرئیین میں سے کسی کو حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ساتھ
شُرکت اور ہمسری حاصل نہیں ہے اور اس سے پہلے یہ بھی معلوم ہو چکا کہ وجاہت،
عزت اور تہ محبوبیت شفاعت اور سفارش کی مقبولیت کا سبب ہے تو اب جان
لیا جائے کہ شفاعت کبرے حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا خاص منصب ہے حضور
کی شفاعت ہمیشہ مقبول و مستجاب ہے اور حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم قیامت کے
دن شفاعت کرنے والوں کے سردار، سب سے اول اور سب سے افضل ہیں کیونکہ حضور
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی ذات سے تودہ صفات تمام جہانوں کے لئے رحمت، جنتوں انسانوں
اور فرشتوں کے لئے مہار و مہر ہے، بشر کہیں تک حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے وجود
خالص الہود کی برکت سے مکہ مکرمہ میں عذاب الہی سے محفوظ رہے۔

اللہ تعالیٰ فرماتا ہے :

وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُعَذِّبَهُمْ وَأَنْتَ فِيهِمْ

”اللہ تعالیٰ کی یہ شان نہیں کہ کفار مکہ کو عذاب دے جبکہ اے حبیب!

تم ان میں موجود ہو۔“

جب حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم مکہ مکرمہ سے مدینہ طیبہ تشریف لے آئے اللہ
تعالیٰ نے مشرکوں کو عذاب میں مبتلا فرمایا، مومنوں کو ان پر غلبہ و مسلط فرمادیا،
مسلمانوں کی حمایہ ان کے لئے حاکم بنا دی اور ان کی زمینیں، علاقے اور مال مسلمانوں
کو بطور نصیب عطا فرمایا۔ ”اللہ تعالیٰ فرماتا ہے :

وَمَا تَكُنْ لَّآ تَعْدِيهِمْ إِلَهُ

”ان کی کیا حیثیت ہے کہ اللہ تعالیٰ انہیں عذاب نہ دے اگر حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم میں یہی شریعت لے گئے ہیں جن کی ذات مبارک ان کے لئے باعث امن تھی“

جبرائیم کی صفائی اور درجات کی بندی کے
شفاعت مصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
 نے حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی
 شفاعت کا مقبول ہونا کتاب و سنت سے ثابت ہے۔

چند آیات مبارکہ ملاحظہ ہوں :

وَاسْتَغْفِرْ لِي ذُنُوبِيَ وَلِلْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ

ظاہر ہے کہ ایماندار مردوں اور عورتوں کے لئے مغفرت کا چاہنا ان کے لئے شفاعت ہے اور اللہ تعالیٰ نے حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو حکم فرمایا ہے کہ ان کے لئے شفاعت کیجئے، اب دو ہی صورتیں ہیں یہ شفاعت مقبول ہو یا نامقبول، دوسری صورت باطل ہے کیونکہ اس وقت لازم آئے گا کہ اللہ تعالیٰ کا امر عبث اور بے فائدہ ہو جیسا پسندیدہ مزاج یا وعدہ کی خلاف ورزی ہو، اللہ کی پناہ ایسی بات سے تو پہلی صورت تعین ہو گئی اور وہی مقصود ہے (کہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی شفاعت مقبول ہے)

۱۲ وَلَوْ أَنَّهُمْ إِذْ ظَلَمُوا أَنفُسَهُمْ جَاءُوكَ

فَاسْتَغْفَرُوا اللَّهَ وَاسْتَغْفَرَ لَهُمُ الرَّسُولُ لَوَجَدُوا
 إِلَهُهُ تَوَّابًا تَرَحُّمًا

”اگر وہ منافع جس وقت (لفاق سے) اپنی جانوں پر ظلم کریں تو
 انھیں اللہ کے لئے تائب و تائب پھر انفاق سے توبہ کرتے ہوئے

اور انھیں اختیار کرتے ہوئے اللہ تعالیٰ سے مغفرت کا سوال کریں اور
رسول ان کے لئے کبیرہ گناہوں کی مغفرت طلب کریں تو یہ لوگ اللہ تعالیٰ
کو توبہ قبول کرنے والا، رحم فرماتے والا پائیں گے۔

اس آیت کریمہ سے معلوم ہوا کہ اللہ تعالیٰ کا منافقین کی توبہ قبول کرنا اور
ان پر رحم فرمانا اس بات پر موقوف ہے کہ یہ اپنے نفاق کی مغفرت چاہیں اور حضور صلی اللہ تعالیٰ
علیہ وسلم ان کے لئے ان کے کبیرہ گناہوں کی مغفرت طلب کریں اور اگر معاذ اللہ حضور
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی شفاعت کو کسی قسم کا دخل نہ ہو تو **وَاسْتَغْفِرَ لَهُمُ الرَّسُولُ**
کا کوئی فائدہ نہ ہوگا۔

تفسیر مبارک میں ہے :

”ایک اعرابی نے حاضر ہو کر اپنے آپ کو روضہ مقدسہ پر گواہ دیا اور
روضہ منورہ کی خاک مبارک کو اپنے سر پر ڈال کر عرض پر داندہوا کہ اے
رسول خدا! میں نے اپنے اوپر ظلم کیا ہے، میں توبہ واستغفار لایا ہوں
آپ میری مغفرت کی دعا کریں، روضہ مبارک سے آواز آئی تیرا گناہ
بخش دیا گیا۔“

ہاں حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی حیات ظاہری اور وفات کے بعد
شفاعت کا مفید ہونا برابر ہے اور بہ صورت حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو بارگاہ الہی
میں وجاہت حاصل ہے اور اس کمال الجمال اور جمیل الکمال بستی کی محبوبیت ظاہری حقیقی
اور وصال کے بعد بارگاہ الہی میں یکساں طور پر قبولیت شفاعت کا سبب ہے۔

۳۔ **وَلَلْآخِرَةُ خَيْرٌ لَّكَ مِنَ الْأُولَىٰ وَلَسَوْفَ نُعْطِيكَ**

عَرَفَتٌ وَتَرْضَىٰ

”آخرت تمہارے لئے دنیا سے بہتر ہے (یعنی آخرت میں آپ کے

مقام اور بلند ہو جائے گا اور قیامت کے دن آپ تمام مخلوق کے طب و
فاوٹی ہوں گے) اور تحقیق تمہارا پروردگار نہیں اتنا دے گا کہ تم خوش ہو جاؤ
اس آیت سے دو طرح استدلال کیا جاسکتا ہے :

(۱) اللہ تعالیٰ نے حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو دنیا میں مومن مردوں اور
عورتوں کی مغفرت طلب کرنے کا حکم دیا اور یہاں پر ہے کہ جو کس سے کوئی چیز طلب کرتا
ہے اس پر راضی نہیں ہوگا کہ اس کی درخواست رد کر دی جائے وہ اسی صورت میں خوش
ہوگا کہ اس کی درخواست قبول کر لی جائے۔ اللہ تعالیٰ نے پختہ وعدہ فرمایا ہے کہ
آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو اتنا دے گا کہ آپ راضی ہو جائیں گے لہذا یہ مومن
مردوں اور عورتوں کے لئے کی جانے والی شفاعت کے قبول کرنے کو پختہ وعدہ
ہے۔

(۲) احادیث کثیرہ وارد ہیں کہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی خوشی اسی میں
تھی کہ امت کے گنہگار بخشے جائیں اور حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ہمیشہ اپنی امت
کے گنہگاروں کی چارہ سازی میں مصروف رہے تاکہ وہ آگ کے عذاب سے نجات
پائیں، پس یہ مؤکد وعدہ جو حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو خوش کرنے کے بارے میں
وارد ہوا ہے، یہ اس امر کا وعدہ ہے کہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی وجہ است اور محبوبیت
کے سبب امت کے مجرموں کو رہا کر دیا جائے گا، احادیث میں آیا ہے کہ جب آیت
نازل ہوئی تو حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا :

إِذَا لَدَا أَمْرٌ حَضَنِي وَوَأَحَدٌ مِّنْ أُمَّتِي فِي السَّكَايَا
”تب تو میں اس وقت تک راضی نہیں ہوں گا جب تک میرا ایک

اتنی بھی آگ میں رہے گا۔“

اس آیت سے ثابت ہو گیا کہ حضور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

اپنے ہر اس کی شفاعت فرمائیں گے۔

حضرت امام محمد باقر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے :

أَهْلُ الْقُرْآنِ يَقُولُونَ أَسْرَجِي آيَةَ قَوْلِهِ تَعَالَى
يَا عِبَادِيَ الَّذِينَ أَسْرَفُوا عَلَى أَنْفُسِهِمْ وَآمَنَّا
أَهْلُ الْبَيْتِ يَقُولُونَ أَسْرَجِي آيَةَ قَوْلِهِ تَعَالَى وَلَسَوْفَ
نُعْطِيكَ سَرًّا بَلْ فَتَرْضَى إِنَّهَا الْإِسْقَاعُ لِيُعْطِيَهَا
فِي أَهْلِ الدِّينِ إِلَّا اللَّهَ مَحْشَى يَقُولُ سَرِّضِيكَ -

اہل قرآن (ملاحضین) کہتے ہیں کہ وہ آیت جس سے بہت امید بندھتی
ہے یہ ہے : یا عبادی الذمین اسرفوا علی انفسہم
(اپنی جانوں پر زیادتی کرنے والو! اللہ تمہارے کی رحمت سے ناامید نہ ہو)
لیکن اہل بیت کرام فرماتے ہیں کہ بہت زیادہ امید دلانے والی آیت یہ
ہے : وَلَسَوْفَ نُعْطِيكَ سَرًّا بَلْ فَتَرْضَى بے شک یہ
علیہ شفاعت ہے چرا اللہ تعالیٰ کے مکر و عیسیر پڑھنے والوں کے بارے
میں اسے کیا تکمیل حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کہیں گے کہ میں رضی
ہو گیا ہوں ؟

حضرت امام جعفر صادق رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں :

يَرْضَى جَدِّي حَتَّى أَنْ لَا يَدْخُلَ النَّاسَ أَحَدٌ

”میرے ہجرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی خوشنودی یہ ہے کہ کوئی تو سعید

نہ ہو گا کہ میں داخل نہ ہو“

مشکوٰۃ شریعت میں صحیح مسلم شریعت کے حوالہ سے حضرت عبداللہ بن عمرو

رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے :

اِنَّ السَّيِّئَ صَلَوَاتُ اللَّهِ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَلَى قَوْلَ اللَّهِ
 تَعَالَى رَبِّ اِنَّهُمْ اَصْلَحَ كَثِيْرًا مِّنَ النَّاسِ فَمَنْ
 تَبِعَنِي فَيَاْمَهُ وَيَمِيْنِيْ وَقَالَ عِيسَى اِنَّ لَّعَذْرَ بِهِمْ فَاَنْتُمْ
 عِبَادُكَ فَزَفَعَمَ يَدَيْهِ فَقَالَ اَللَّهُمَّ اَمْنِيْ اَمْنِيْ وَبِكِي
 فَقَالَ اللَّهُ تَعَالَى يَا حَبِيْرُ سَلِّ اِذْهَبْ اِلَى مُحَمَّدٍ
 وَرَبِّكَ اَعْلَمُ فَاَسْأَلُهُ مَا يُبْكِيْهِ فَاَنَادُ حَبِيْرُ سَلِّ
 فَسَأَلَهُ فَاَخْبَرَهُ سَأَلُوْهُ اللَّهُ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ
 وَسَلَّمَ بِمَا قَالَا فَقَالَ اللَّهُ تَعَالَى لِيَحَبِيْرُ سَلِّ اِذْهَبْ
 اِلَى مُحَمَّدٍ فَقُلْ اِنَّمَا سَأَلْتُكَ فِيْ اَمْنِكَ وَلَا مَسْئَلَةَ

”تحقیق نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے یہ آیت پڑھی ”اے
 پروردگار! بے شک ہوں نے بہت سے لوگوں کو گمراہ کر دیا ہے پس جو
 میری پیروی کرے گا وہ مجھ سے ہے“ (یہ حضرت ابراہیم علیہ السلام کی دعا
 ہے) اور حضرت عیسیٰ علیہ السلام نے کہا: اگر تو انہیں عذاب دے تو وہ
 تیرے بندے ہیں حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے دست مبارک اٹھائے اور کہا
 اے اللہ! میری امت میری امت کو بخش دے، اور رو دکے اللہ تعالیٰ
 نے حضرت جبریل کو فرمایا اے جبریل! محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے پاس
 جا حالانکہ تیرا رب بہتر جانتا ہے اور پوچھ کر انہیں کوئی چیز نہ دے گی، حضرت
 جبریل بارگاہ اقدس میں حاضر ہوئے اور رونے کا سبب پوچھا، حضور نے وہ
 کلمات بتائے (جو دعا میں کہے تھے) اللہ تعالیٰ نے جبریل امین کو فرمایا کہ
 صیب کی خدمت میں جاؤ اور کہو تم تمہاری امت کے بارے میں خوش
 کر دیں گے اور انہیں ہر خوش نہیں کریں گے۔“

اس روایت سے حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی اپنی امت پر شفقت و رحمت اور
 اللہ تعالیٰ کی حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے لئے رحمت و محبت اور رضا جوئی اور امت کے
 حق میں حضور کی شفاعت کا قبول کرنا یہاں تک آپ راضی ہو جائیں معلوم کیا جاسکتا ہے۔
 عَسَىٰ اَنْ يَّتَّعَلَّكَ رَبُّكَ مَقَامًا مَّحْمُودًا (۲)

”قرب ہے کہ تہا را رب تمہیں مقام محمود پر فائز فرمائے“

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما راوی ہیں کہ قیامت کے دن لوگ جہنم
 کی موت میں پھریں گے، ہر ممتی اپنے پیغمبر کے پاس جائے گا اور کہے گا، ہماری شفاعت کیجئے
 حتیٰ کہ آخر میں نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی خدمت میں شفاعت کی درخواست کریں
 گے، پس وہی دن ہے کہ اللہ تعالیٰ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو مقام محمود پر فائز
 فرمائے گا۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں، صحابہ کرام نے نبی اکرم صلی اللہ
 تعالیٰ علیہ وسلم سے اس آیت کے بارے میں پوچھا تو حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا
 وہ مقام محمود شفاعت (دعا) ہے۔

حضرت کعب بن امک رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ
 وسلم نے فرمایا :

”قیامت کے دن لوگ جمع کئے جائیں گے، میں اور میری امت ہندی پر
 ہوں گے، مجھے میرا رب سبز عتہ پہنائے گا، پھر میں وہ کچھ عرض کروں گا جو
 اللہ تعالیٰ چاہے گا، یہی مقام محمود ہوگا۔“

حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضور صلی
 اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا :

”مقام محمود حضرت محمد کی لائیں جانب وہ مقام ہے جہاں میں کھڑا ہوگا“

لے، ہر ممتی اپنے پیغمبر کے پاس جائے گا اور کہے گا، ہماری شفاعت کیجئے

دہاں اور کوئی کھڑا نہ ہوگا۔ اس مقام پر پہنچے اور پھر شک کریں گے :-
 ایک روایت میں ہے کہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا : ہر مومن مرد وہ
 ہے جہاں میں اپنی امت کی شفاعت کروں گا :-
 حضرت حذیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ آدمی ہیں :-

يَجْمَعُ اللَّهُ النَّاسَ فِي صَعِيدٍ وَاحِدٍ حِينَ
 يَسْمَعُ مُحَمَّدًا رَأَى وَيَنْفَعُهُمْ أَلْبَصَرُ حَقًّا عُرَاةً
 كَمَا خَلِفُوا اسْكُوتًا لَا تَسْكَلُهُ نَفْسٌ إِلَّا بِإِذْنِهِ

”اللہ تعالیٰ تمام انسانوں کو ایسی ہموار زمین میں جمع فرمائے گا کہ کچھ رے
 والے کی آواز اور نظر ان سب تک پہنچے گی تمام کے پاؤں اور جسم پیدائش
 کے دن کی طرح برہنہ ہوں گے، سب خاموش ہوں گے اور کوئی اللہ تعالیٰ
 کی اجازت کے بغیر بات نہیں کر سکے گا :-

فَيُنَادِي مُحَمَّدًا أَفَقُولُ لَبَّكَ وَسَعْدَيْكَ
 وَالْخَيْرُ فِي يَدَيْكَ وَالشَّرُّ لَيْسَ إِلَيْكَ وَالْمُهَنْدِي
 مَنْ هَدَيْتَ وَعَبْدُكَ بَيْنَ يَدَيْكَ وَلَكَ الْحَمْدُ
 وَإِلَيْكَ لَا مَلْجَأَ مِنْكَ إِلَّا إِلَيْكَ تَبَارَكْتَ وَتَعَالَيْتَ
 سُبْحَانَكَ رَبَّ الْبَيْتِ فَدَلَّكَ الْمَقَامُ الْمَحْضُودُ
 الَّذِي ذَكَرَهُ اللَّهُ تَعَالَى

”پس اللہ تعالیٰ نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو پکارے گا تو حضور صلی
 اللہ تعالیٰ علیہ وسلم عرض کریں گے میں تیری اطاعت کے لئے حاضر ہوں
 اور نیک بختی تیری ہی طرف سے ہے، ہر اچھائی تجھی سے ہے اور برائی
 تیری طرف منسوب نہیں ہے، یا یہ معنی ہے کہ برائی تیری طرف سے نہیں ہوتی

براہت پانے والا وہ سب جسے توبہ دامت دے اور تیرا بندہ تیری بارگاہ
میں اطاعت کے لئے حاضر ہے، حمد تیرے لئے ہے اور تیری حرمت
رجوع کرنے والی ہے، تیری بارگاہ کے سوا کوئی جلسے پناہ نہیں تو بابرکت
اور بند ہے، اسے رب کعبہ تیرے لئے پاکیزگی ہے، توبہ مقام محمود
ہے جس کا ذکر اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے :-

حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے :

إِذَا دَخَلَ أَهْلُ السَّارِ السَّارَ وَأَهْلُ الْجَنَّةِ
الْجَنَّةَ فَتَبَنَّى الْخَيْرُ مِنْ مَرْكَةِ مِنَ الْجَنَّةِ وَالْخَيْرُ
مِنْ مَرْكَةٍ مِنَ السَّارِ فِي السَّارِ فَيَقُولُ مَنْ مَرْكَةُ السَّارِ لِمَنْ مَرْكَةُ
الْجَنَّةِ مَا نَفَعَكُمْ لَيْسَ مَا شَكُرْتُمْ فَيَدْعُونَ رَبَّ جَهَنَّمَ
يَضْجُونَ فَيَسْمَعُهُمْ أَهْلُ الْجَنَّةِ فَيَسْتَلُونَ آدَمَ
وَعِيزَةَ بَعْدَهُ فِي السَّفَاعَةِ لَهُمْ قَكْلٌ يَعْتَذِرُ حَتَّى
يَأْتُوا مُحْتَمِدًا فَيَشْفَعُ لَهُمْ فَذَلِكَ الْمَقَامُ
الْمَحْمُودُ -

”جب دوزخی دوزخ میں اور مہنتی جنت میں داخل ہو جائیں گے تو ایک
آخری گروہ جنت سے رہ جائے گا اور ایک جہنمی گروہ جہنم سے رہ جائے گا،
جہنمی گروہ مہنتی گروہ کو کہے گا کہ تمہیں کیا ہے ایمان نے نفع نہ دیا، یہ مہنتی گروہ
اللہ تعالیٰ سے دعا کرے گا اور وہ آہ و ناری کرے گا جسے اہل جنت سن
لیں گے، یہ لوگ پہلے آدم علیہ السلام سے پھر دوسرے انبیاء علیہم السلام میں
کریں گے کہ ہماری شفاعت کیجئے، تمام انبیاء کرام عذر کریں گے پھر یہ لوگ
نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے پاس آئیں گے تو حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

ان کی شفاعت کریں گئے، تو یہ ہے مقام محمود :

حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے یزید بن معاویہ کو فرمایا تم نے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے مقام کے بارے میں سنا جس پر اللہ تعالیٰ اپنے حبیب صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو ناز فرمائے گا، یزید نے کہا ہاں، حضرت جابر نے فرمایا وہ مقام ہے جسے جس کا نام مقام محمود رکھا گیا ہے۔ اس مقام کی بدولت اللہ تعالیٰ دوزخیوں کو دوزخ سے نجات عطا فرمائیگا، پھر حضرت جابر نے وہ حدیث بیان کی جس میں اس مسئلہ کے دوزخیوں کو دوزخ سے نکلانے کی شفاعت کا ذکر ہے، اسی طرح حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے، انہوں نے فرمایا یہی مقام محمود ہے جس کا وعدہ اللہ تعالیٰ نے حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے کیا ہے۔ حضرت شیبان فرماتے ہیں مقام محمود، قیامت کے دن امت کی شفاعت ہے۔ حضرت قتادہ فرماتے ہیں :

كَانَ أَهْلُ الْعِلْيَةِ يَسْرُونَ الْمَقَامَ الْمُحْمَوْدَ
شَفَاعَةً يَوْمَ الْقِيَمَةِ -

”اہل علم، مقام محمود، قیامت کے دن کی شفاعت کو قرار دیتے تھے“

اب احادیث مبارکہ ملاحظہ ہوں :

۱۔ حدیث صحیح ہے :

لِكُلِّ نَبِيٍّ دَعْوَةٌ يَدْعُو بِهَا وَاحْتِبَاتٌ
دَعْوَتِي شَفَاعَةٌ لِأُمَّتِي يَوْمَ الْقِيَمَةِ -

لے حضرت حسن رضا مروی قدس سرہ فرماتے ہیں :

فقط اس سبب ہے انصار پر رحم کرے گا

سمان کی شان میں ملکا کی جائے والی ہے

ہر ایک کے لئے ایک دعائیہ قبول دعا ہے جو ہر ایک کے مین میں ہے
 اپنی دعا پھیلانے کے لئے دعا کی قیامت کے دن اپنی است کی شفاعت کروں یہ
 الیہ فرماتے ہیں کہ اس حدیث کا معنی یہ ہے کہ ہر نبی کے لئے ایک ایسی دعا
 ہوگی جسے وہ خود قبول کرتی ہے اور دعا کرتے ہیں اس کا قبول ہونا یقینی ہوگا جسے وہ ہر پیغمبر
 کی لئے شمار میں قبول ہوتی ہیں اور ہمارے نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی قبول دعا میں
 اور حساب سے باہر ہیں اس حدیث سے معلوم ہوا کہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی
 شفاعت اور دعا اپنی است کے لئے یقیناً مقبول ہوگی۔

۱۔ حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں :

سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 يَقُولُ لَا تَشْفَعَنَ يَوْمَ الْقِيَمَةِ إِلَّا كَثَرَتْ حِمَّتَانِي إِلَى رَحْمَتِ
 مِنْ حَجَرٍ وَشَجَرٍ۔

میں نے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے سنا کہ تحقیق میں قیامت
 کے دن زمین کے پتھروں اور درختوں سے زیادہ انسانوں کی شفاعت
 قبول ہوگی۔

۳۔ حدیث کی صحیح کتابوں میں ہے :

قَالَ عَلِيٌّ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ يَجْمَعُ اللَّهُ الْأَوَّلِينَ
 وَالْآخِرِينَ يَوْمَ الْقِيَمَةِ فَيُشْفَعُونَ أَزْوَاجًا فَيُلْهِمُ مَوْجَنَ
 فَيُشْفَعُونَ لِيَا شَفِّعْنَا إِلَى رَبِّنَا۔

آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا اللہ تعالیٰ اولین اور آخرین
 کو قیامت کے دن جمع فرمائے گا پس تمام علیین ہو جائیں گے یا فرمایا اور اوی
 کو شک ہے یا نہیں السلام کیا جائیگا کہ شفاعت طلب کرنے کے لئے جائیں

تو وہ کہیں گے کہتا اچھا ہو تا کہ ہم وہ بار الہی میں کسی کو ضعیف بناتے ہیں
بعض روایات میں آتا ہے :

مَتَابِ النَّاسِ بَعْضُهُمْ فَرِيقٌ بَعْضٍ
”بعض لوگ بعض سے ٹکرائیں گے“

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے :

قَتَدْتُ نَارَ الشَّمْسِ فَتَيَبَلُّهُ النَّاسُ مِنَ الْعَرَةِ
مَا لَا يُطِيقُونَ وَلَا يَحْتَمِلُونَ فَيَقُولُونَ لَا تَنْطَرُونِ
مَنْ يَشْفَعُ لَكُمْ۔

”آفتاب قریب ہو جائے گا اور لوگوں کو اتنا غم لاحق ہو گا جس کی طاقت
نہیں رکھیں گے اسے برداشت نہیں کر پائیں گے تو آپس میں کہیں گے
کیا تم ایسی ہستی کو نہیں ڈھونڈتے جو تمہاری شفاعت کرے :

فَيَا تُونَ آدَمَ فَيَقُولُونَ أَأَنْتَ آدَمُ أَبُو النَّاسِ
خَلَقَكَ اللَّهُ يَدِيدًا وَنَفَخَ فِيكَ مِنْ رُوحِهِ وَ
أَسْكَنَكَ جَنَّاتٍ وَأَسْجَدَ لَكَ مَلَائِكَةً وَعَلَّمَكَ
أَسْمَاءَ كُلِّ شَيْءٍ أَشْفَعُ لَنَا عِنْدَ رَبِّكَ حَتَّى يُرْمِحَنَا
مِنْ قَسَايِنَا أَلَا تَرَى مَا نَعْنُ فِيهِ۔

”پس حضرت آدم علیہ السلام کی خدمت میں آئیں گے اور عرض کریں
گے، آپ ابوالبشر آدم ہیں، اللہ تعالیٰ نے آپ کو اپنے سب سے بڑے
پیدا کیا اور آپ (کے جسد مبارک) میں اپنی (مخلوق) روح پھونکی، آپ کو
اپنی جنت میں جگہ دی، اپنے فرشتوں سے آپ کو سجدہ کرایا اور آپ کو
ہر شے کے نام سکھائے، اللہ تعالیٰ کی بارگاہ میں بیماری شفاعت کیجئے

ہو جس میں اس شکل جگہ سے نجات عطا فرمائے، کیا آپ اس شکل کو ملاحظہ نہیں فرماتے جس میں ہم مبتلا ہیں؟

فَيَقُولُ إِنْ رَأَيْتَ عَصِيْبَ الْيَوْمِ غَضِبًا لَمْ يَغْضَبْ
قَوْلُهُ مِثْلَهُ وَلَا يَغْضَبُ، بَعْدَهُ مِثْلُهُ، وَنَهَانِي
عَنِ الشَّجَرَةِ فَعَصَيْتُ نَفْسِي نَفْسِي إِذْ هَبْتُمْ إِلَى
غَيْرِي إِذْ هَبْتُمْ إِلَى نَوْحٍ -

”حضرت آدم علیہ السلام فرمائیں گے، بے شک آج اللہ تعالیٰ کا یہ غضب ظہور پذیر ہوا ہے کہ اس سے پہلے اس نے ایسا غضب نہیں فرمایا اور نہ ہی آئندہ فرمائے گا، مجھے اللہ تعالیٰ نے پورے سے منع فرمایا تھا، مجھ سے لغزش ہوئی جاؤ کسی اور کے پاس نوح علیہ السلام کے پاس چلے جاؤ“

فَيَأْتُونَ نَوْحًا فَيَقُولُونَ أَنْتَ أَقْلَ الرُّسُلِ
إِلَى أَهْلِ الْأَرْضِ وَاسْمَعْ لَكَ اللَّهُ عَبْدًا شَكُورًا
الَّذِي تَرَى مَا نَحْنُ فِيهِ إِلَّا تَرَى مَا بَلَّغْنَا إِلَّا تَشْفَعُ
لَنَا عِنْدَ رَبِّكَ؟

”پھر حضرت نوح علیہ السلام کے پاس آئیں گے اور کہیں گے آپ بل زمین کی طرف بھیجے جانے والے پہلے رسول ہیں، اللہ تعالیٰ نے آپ کا نام ”عبد شکر“ (شکر گزار بندہ) رکھا، کیا آپ ہماری معصیت ملاحظہ نہیں فرماتے؟ کیا آپ ہمیں پہنچنے والی اذیت نہیں دیکھتے؟ کیا آپ اپنے رب سے ہماری شفاعت نہیں کریں گے؟“

فَيَقُولُ إِنْ رَأَيْتَ عَصِيْبَ الْيَوْمِ غَضِبًا لَمْ يَغْضَبْ

قَبْلَهُ وَلَا يَعْصِبُ بَعْدَهُ وَمِثْلَهُ نَفْسِي نَفْسِي

حضرت نوح علیہ السلام فرمائیں گے تحقیق میرے رب نے آج ایسا غضب کیا ہے کہ اس سے پہلے ظاہر فرمایا اور نہ آئندہ ظاہر ہو گا اور فرمائیں گے نفسی نفسی (آج تو مجھے اپنا خیال ہے نہ)

حضرت انس کی روایت میں ہے :

وَيَذْكُرُ مَخْطِئَتَهُ الَّتِي أَصَابَتْ سُؤَالَ رَبِّهِ
يَغْنِيهِ عَالِمُهُ

”حضرت نوح علیہ السلام اپنی اس لغزش کا ذکر کریں گے کہ انہوں نے
لا علمی میں اپنے بیٹے کی نجات کا سوال کیا تھا :“

حضرت ابوہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی روایت میں ہے :

وَقَدْ كَانَتْ لِي دَعْوَةٌ دَعَوْتُهَُا عَلَى قَوْمِي

”حضرت نوح علیہ السلام فرمائیں گے میرے لئے ایک دعا تھی
جو میں نے اپنی قوم کے لئے کر دی تھی :“

إِذْ هَبُوا إِلَىٰ غَيْرِي إِذْ هَبُوا إِلَىٰ إِبْرَاهِيمَ فَإِنَّ
خَلِيلَ اللَّهِ

”کسی اور کے پاس جاؤ، حضرت ابراہیم علیہ السلام کے پاس پہلے جاؤ کہ

وہ اللہ کے خلیل ہیں

فَيَأْتُونَ إِبْرَاهِيمَ وَيَقُولُونَ إِنَّا نَسْتَعِثُكَ اللَّهُ
وَأَخْلَيْتَهُ مِنْ أَهْلِ الْأَرْضِ إِشْفَعُ لَنَا عِنْدَ رَبِّكَ
أَلَا تَرْجُو إِلَيْنَا تَحُونٌ فَيُخِيرُ

پھر تمام لوگ حضرت ابراہیم علیہ السلام کے پاس آئیں گے اور کہیں
گے کہ آپ اللہ تعالیٰ کے نبی اور اہل زمین میں سے اس کے خلیس ہیں

اپنے رب کے پاس ہماری شفاعت کیجئے، کیا آپ ہماری تکلیف ملاحظہ نہیں فرماتے :-

فَيَقُولُ إِنَّ رَبِّي غَضِبَ الْيَوْمَ غَضَبًا قَدَّ كَرَّ
مِثْلَهُ وَيَذْكُرُ ثَلَاثَ كَلِمَاتٍ كَذَّ مَرُّهُنَّ لَنَفْسِي نَفْسِي
وَلَكِنْ عَلَيْكُمْ مِمَّا مَوَسَّى فَإِنَّهُ كَلِمَةُ اللَّهِ -

حضرت ابراہیم علیہ السلام وہی کچھ فرمائیگے جو حضرت نوح علیہ السلام نے فرمایا تھا اور اپنی وہ تین باتیں ذکر کریں گے جو بظاہر جھوٹ تھیں (حقیت جھوٹ تھیں) نفسی نفسی، ہاں تم حضرت موسیٰ علیہ السلام کے پاس جاؤ کہ وہ اللہ تعالیٰ کے حکیم ہیں :-

فَإِنَّ عَبْدًا أَتَا اللَّهَ التَّوْرَةَ وَكَلِمَةً وَ
قَوْلًا نَحِيًّا -

بے شک وہ عبدِ مکرم میں جنہیں اللہ تعالیٰ نے توراۃ دی، اس سے کلام کیا اور انہیں حالتِ مناجات میں قرب عطا کیا :-

قَالَ قَبَائِلُ مَوَسَّى فَيَقُولُ لَسْتُ لَهَا وَ يَذْكُرُ
خَطِيئَتَهُ الَّتِي أَصَابَ وَقَتْلَهُ النَّفْسَ وَالْكَفْرَ عَلَيْكُمْ
يَعْنِي فَإِنَّ رُؤُوسَ اللَّهِ وَدَعْلَمَتُهُ -

پھر حضرت موسیٰ علیہ السلام کے پاس آئیں گے، وہ فرمائیں گے میں شفاعت کر رہی ہوں، کہے سے نہیں ہوں، اپنی لغزش اور قبیحی کے قتل کرنے کا ذکر کریں گے، تم پر بلا نہیں ہے کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام کے پاس جاؤ کہ وہ رب اللہ تعالیٰ کے حکیم ہیں :-

قَبَائِلُ مَوَسَّى فَيَقُولُ لَسْتُ لَهَا وَلَكِنْ عَلَيْكُمْ

يَسْتَعِذُّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عِنْدَ عَقْدِ
اللَّهُ لِمَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِهِ وَمَا تَأَخَّرَ

• پھر حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے پاس آئیں گے وہ فرمائیں گے میں
شفاعت اکبریٰ کے لئے نہیں ہوں۔ تم پر لازم ہے کہ حضرت محمد صلی اللہ
تعالیٰ علیہ وسلم کے پاس جاؤ وہ ایسے غلامِ مکرّم ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے
ان کے اگلے اور پچھلے ذنوب معاف فرما دئے ہیں۔

فَيَا تُؤْنِي فَأَقُولُ أَتَا لَهَا فَأَنْطَلِقُ فَأَسْتَأْذِنُ

عَلَى بَنِي فَيُؤْذَنُ لِي فَيَا ذَا أَسْأَلُ أَنْشَأَ وَقَعْتُ سَاجِدًا
”پھر میرے پاس آئیں گے تو میں کہوں گا کہ میں خاص شفاعت اکبریٰ
کے لئے ہوں، میں دربارِ الہی میں جاؤں گا اور اجازت طلب کروں گا
مجھے اجازت دے دی جائے گی، جب میں اللہ تعالیٰ کو دیکھوں گا تو
سجدے میں چلا جاؤں گا۔“
ایک روایت میں ہے:

فَأَنِي تَحْتَ الْعَرْشِ فَأَخِذُ سَاجِدًا

”میں عرش کے نیچے آؤں گا اور سجدہ ریز ہو جاؤں گا۔“

ایک روایت میں ہے :

فَأَقُومُ مَبِينَ يَدَيْهِ فَأُحَمِّدُكَ بِسَحَابٍ

لَا أَقْدِرُ عَلَيْهَا إِلَّا أَنْ يُلْهِمَ مَدِينَهَا اللَّهُ.

”میں اللہ تعالیٰ کے دربار میں کھڑا ہو جاؤں گا اور اس کی اسی تعریفیں
کروں گا جو اس کے الہام کے بغیر نہیں ہو سکتیں۔“
ایک روایت میں ہے :

فَنَزَحَ اللَّهُ عَلَى يَمَعَامِدَ وَحُسْنِ الشَّكْوِ عَلَيْهِ
شَيْئًا لَمْ يَفْتَحْ عَلَى أَحَدٍ قَسِيْنِ۔

”اللہ تعالیٰ مجھ پر ایسی تعزیریں اور اپنی بہترین شنائے منکشف فرمائے گا کہ
مجھ سے پہلے کسی پر منکشف نہیں کی۔“

فَيَقَالُ يَا مُحَمَّدُ إِسْرَافَعُ مَا أَسْلَكَ سَلَّ نَعَطَ
وَأَشْفَعُ نُسُقَ۔

”محمّد! دیا جائے گا کہ اسے محمد! (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) سمرٹھاؤ،
ہانگو (جو مانگو گے)، دیا جائے گا، شفاعت کرو تمہاری شفاعت قبول
کی جائے گی۔“

فَأَسْرَفَعُ مَا أُسِيءُ فَأَقُولُ يَا رَبِّ اُتَمِّتْهُ اُتَمِّتْهُ

”میں سمرٹھاؤں گا اور عرض کروں گا اے رب! میری امت میری
امت! (بخش دے)۔“

فَيَقُولُ أَذْخِلْ مِنْ أُمَّتِكَ مَنْ لَا حِسَابَ عَلَيْهِ
مِنَ الْبَابِ الْآيَمَنِ مِنْ أَبْوَابِ الْجَنَّةِ وَهُمْ سُوءُ كَاوُ
الْمَنَاسِ فَيَمَّا يَسْوِي ذَلِكَ مِنْ الْآبَوَابِ۔

”اللہ تعالیٰ فرمائے گا اپنے ان امتیوں کو جنت کے دروازے

سے داخل کرو جن پر حساب نہیں ہے اور وہ دوسرے دروازوں میں
باقی لوگوں کے ساتھ شریک ہیں۔“

ایک اور روایت میں ہے :

فَيَقَالُ يَا مُحَمَّدُ إِسْرَافَعُ مَا أَسْلَكَ وَكُلَّ نُسُقَ
فَكَ وَأَشْفَعُ نُسُقَ وَكُلَّ نُسُقَ فَأَقُولُ يَا رَبِّ

اُمَّتِي اَمَّتِي -

مجھے کہا جائے گا اے حبیب! اپنا سر اٹھائیے اور گئے، تمہاری سہمی
جائے گی، شفاعت کیجئے قبول کی جائے گی اور مانگئے، جو مانگو گئے، دیا جائے گا
تو میں کہوں گا "اے میرے رب، میری امت، میری امت"

فَبَقَالَ اِنْطَلِقْ فَمَنْ كَانَ فِي قَلْبِهِ مِثْقَالُ حَبَّةٍ
مِّنْ بُرْدَةٍ اَوْ شَعِيرَةٍ مِّنْ اِسْمَانِ فَاَخْرِجْهُ مَطْلُوعًا
فَاَفْعَلْ -

"پس فرمایا جائے گا جیسے اور جس شخص کے دل میں گندم یا تر کے
دانے کے برابر ایمان ہو اسے نکال لائیے چنانچہ میں جا کر انہیں نکال
لاؤں گا"

ثُمَّ اَسْرَجِعْ اِلٰی رَبِّيْ فَاَحْمَدُهُ بِمِثْلِ الْمَحَامِدِ
وَذَكَرَ مِثْلَ الْاَقْوَالِ وَقَالَ فِیْهِ مِثْقَالُ حَبَّةٍ مِّنْ
مِّنْ خَرْدَلٍ فَاَفْعَلْ -

"پھر میں اللہ تعالیٰ کی بارگاہ میں جاؤں گا اور اس کی دہی تعریفیں
کروں گا جن کا ذکر اس سے پہلے ہو چکا ہے، اور حدیث شریف میں
فرمایا (اللہ تعالیٰ فرمائے گا) رائی کے دانہ کی مثل یعنی جس کے دل میں رائی برابر
بھی ایمان ہو اسے آگ سے نکال لائیے تو میں انہیں نکال لاؤں گا"

ثُمَّ اَسْرَجِعْ وَذَكَرَ مِثْلَ مَا تَقَدَّمَ وَقَالَ فِیْهِ
مَنْ كَانَ فِي قَلْبِهِ اَذْنٰی اَذْنٰی مِّنْ مِّثْقَالِ حَبَّةٍ مِّنْ
خَرْدَلٍ فَاَفْعَلْ -

"پھر واپس جاؤں گا اور حضور انور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے

وہی کچھ ذکر فرمایا جو اس سے پہلے گزر چکا، اس وقت اللہ تعالیٰ فرمائے گا کہ جس کے دل میں رائی کے دانے بہت ہی کم یا ان سے اسے بھی آگ سے باہر آئیے، میں انہیں بھی نکال لاؤں گا۔

لَمَّا أَرَجَعَهُ وَذَكَرَ فِي الْمَرْثَةِ الرَّابِعَةِ فَيَقُولُ
لِي أَسْأَلُكَ وَفُلٌ تَسْمَعُ وَاشْفَعُ تَشْفَعُ
وَسَلَّ تَعْطِي فَأَقُولُ يَا رَبِّ ائْذِنْ لِي فِي مَنْ
قَالَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ.

”پھر میں واپس جاؤں گا اور حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا کہ مجھے جو حق مرتبہ کہا جائے گا اپنا سراٹھائیے اور کہئے، تمہاری سُننی جائے گی، شفاعت کیجئے قبول کی جائے گی اور مانگئے تمہیں دیا جائیگا تو میں کہوں گا اسے میرے رب! مجھے کلمہ پڑھنے والوں کے حق میں اجازت عطا فرما، تاکہ انہیں بھی دوزخ سے نکال لاؤں۔“

قَالَ لَيْسَ ذَلِكَ إِلَيْكَ وَلَكِنْ وَعْدِي
وَكَيْبَرِيَّائِي وَعَظَمَتِي وَجَبَرِيَّائِي لَا تُخْرِجَنَّ مِنَ
النَّارِ مَنْ قَالَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ.

”ارشاد ہوگا اے حبیب! یہ تمہارے سپرد نہیں لیکن مجھ اپنی عزت و کبریاں اور عظمت و جبروت، تمہاری قسم! میں کلمہ طیبہ پڑھنے والوں کو آگ سے موزوں نکالوں گا۔“

حضرت قتادہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے راوی ہیں :
قَالَ فَلَا أَدْرِي فِي الثَّلَاثَةِ أَوِ الرَّابِعَةِ فَيَقُولُ
يَا رَبِّ مَا يَسِي فِي النَّاسِ إِلَّا مَنْ حَبَسَهُ الْعُزَّانُ أَمْ

وَجَبَّ عَلَيْهِ الْخُلُودُ -

۱۰ راوی کہتا ہے میں نہیں جانتا کہ قیصر ہی دفعہ باجو تھی دفعہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم عرض کریں گے اے میرے پروردگار! اگر میں موت وہ لوگ رہ گئے ہیں جنہیں قرآن پاک نے قید کر دیا ہے یعنی اس پر لازم ہے کہ وہ ہمیشہ کے لئے دوزخ میں رہے۔

اس حدیث سے جو کتب صحاح میں مختلف طریقوں سے مروی ہے

چند مطالب ثابت ہوتے ہیں :

(۱) تمام اولین و آخرین، میدان محشر میں حیران اور پریشان ہو کر سوائے اس کے کوئی راستہ نہیں پائیں گے کہ اللہ تعالیٰ کی بارگاہ میں کوئی وسیلہ و شفیع تلاش کریں اور ان میں سے کوئی بھی پناہ حاصل کرنے اور وسیلہ بڑھونے سے مرتابی نہیں کر سکے گا اور تمام لوگ پہلے حضرت آدم علیہ السلام کے پاس پہنچیں گے اور اللہ تعالیٰ کے واسطے سے اللہ تعالیٰ سے دعا ہے کہ اللہ تعالیٰ ان کو اپنی رحمت سے پہنچائے۔

پس گنہگارِ نابھجار، حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی شفاعت سے
نامیدوار (مولوی اسماعیل دہلوی) جوازِ راہِ برزہ سرائی اور باوہ گوئی کہتا ہے
اور عقیدہ رکھتا ہے کہ کسی سے انتجا اور وسیلہ طلبی کے بغیر اور حضور صلی اللہ تعالیٰ
علیہ وسلم کی شفاعت کے نہ ہونے ہونے رحمتِ الہیہ کا مستحق بن جائے گا۔
اس کا خیال خام اور سودا گئے نامقام ہے۔

(۱۷) حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے اس فرمانِ فیض نہ حیا

فَأَمَّا نَسُوءٌ فَاتَّقُوا اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ

میں کہوں گا کہ میں شفاعت کے لئے ہوں، میں جاؤں گا اور

اپنے رب سے اجازت لوں گا)

میں غلامِ بابر ہے کہ حضور سید المرسلین صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو اللہ تعالیٰ کے

ارشاد :

سَلُّ تَعُطُّهُ وَاشْفَعْ لَشَفَعْ

سے پہلے ہی شفاعت کی اجازت مٹھی اور حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو شفاعت

کی قبولیت کا یقین تھا کیونکہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے اجازت اور قبولیت

شفاعت کے یقین کے بغیر یہ کلمہ (اَنَا لَهَا) کوئی معنی نہیں رکھتا پس شفاعت

کی اجازت وہی ہے جو قرآن پاک میں ہے :

وَاسْتَغْفِرْ لِدُنْيِكَ وَلِلْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ

اور قبولیت شفاعت کا یقین اس بشارت سے حاصل ہے :

وَلَسَوْفَ يُعْطِيكَ رَبُّكَ فَتَرْضَىٰ

اور اس لحاظ سے کہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی شفاعت وہ دعا مقبول ہے

جو آپ نے اپنی امت کے لئے چھپا رکھی تھی (یہ کہا جاسکتا ہے کہ شفاعت آپ کو)

حاصل تھی۔

(۳) حضور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو بارگاہِ انبیاء میں انتہائی وجاہت

اور کامل محبوبیت حاصل ہے کیونکہ اس وقت تمام اولوالعزم رسول اپنی جگہ

(خشیتِ الہی سے) کانپ رہے ہوں گے اور اپنے معاملے میں حیران ہوں گے

ایسے وقت میں حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اپنی عزت و وجاہت اور محبوبیت و

مقبولیت کے سبب شفاعت طلب کرنے والوں کا سوال لپٹا کر نہ کے لئے

قدیم احادیث کے اعدان کی شفاعت کی ذمہ داری انجام دیں گے۔

(۳) ایسے لوگوں کے لیے حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی شفاعت، نجات کا
سبب نہیں بنے گی جو توحید کے اقرار میں اور رسالت کے منکر ہوں گے اور اللہ تعالیٰ
توحید و رسالت کے ماننے والوں کی بخشش حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی شفقت
کے وسیلے کے بغیر نہیں فرمائے گا۔

(۵) اللہ تعالیٰ کے دربار میں حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی انتہائی عزت اس
حدیث سے مستنبط ہوتی ہے کہ بارگاہِ الہی میں قبولیت اور اجابت حضور صلی
اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی دعا کا استقبال کرے گی چنانچہ دعا سے پہلے ارشاد ہوگا :

مَنْ تَعَطَّ وَاشْفَعْ تَشْفَعُ

(مانگے، تمہیں دیا جائے گا اور شفاعت کیجئے، قبول کی جائیگی)

(۶) اس حدیث سے حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی امت کے حال پر کمال
شفقت و رحمت کا پتہ چلتا ہے کیونکہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو قیامت کے
دن، فکرِ امت کے علاوہ کوئی امر پیش نظر نہیں ہوگا چنانچہ دوسرے رسولانِ گرامی کو
اپنی فکر ہوگی، وہ نفسی نفسی کہیں گے اور حضور رحمتِ عجم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو امت
کی فکر ہوگی اور آپ امتی امتی کہیں گے۔

(۷) کبیرہ گناہوں کے مرتکب مومن حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی شفاعت سے
نجات پا جائیں گے کیونکہ وہ یقیناً ذرہ کی مقدار ایمان رکھتے ہیں لہذا حضور صلی اللہ تعالیٰ
علیہ وسلم کی شفاعت انہیں بھی شامل ہوگی، رہا مغفلہ کا یہ گمان کہ شفاعت کبیرہ گناہوں

لے اعلیٰ حضرت امام احمد رضا بریلوی فرماتے ہیں :-

آج ہے ان کی پناہ آج عدو مانگ ان

کل ذنابیں گے قیامت میں اگر ان گیب

لے اعلیٰ حضرت فرماتے ہیں :- اجابت نے جہاد کو لے لے گا

رُحی ناز سے جب دعا محمد (صلی اللہ علیہ وسلم)

کے بھڑانے میں دخل نہیں رکھتی تو یہ اس سر پر اسوائی گروہ کی جہالت اور نادانی ہے

۴۔ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا عَنْهُ
عَلَيْهِ السَّلَامُ نَوَضَعُ لِلَّهِ سَبِيحًا مَسِيرًا يَجْلِسُونَ عَلَيْهَا
وَيَسْتَقْرِئُونَ لَأَ أَحَدُ لِسُرِّ عَلِيٍّ قَدْ كُنَّا بَيْنَ يَدَيْ
رَفِئِ مُنْتَهِيًا۔

حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
سے راوی میں کہ انبیاء کرام کے لئے منبر رکھے جائیں گے جن پر وہ بیٹھ جائیں
گے، میرا منبر خالی رہے گا، میں اس پر نہیں بیٹھوں گا، میں اللہ تعالیٰ
کے دربار میں کھڑا ہوں گا۔

فَيَقُولُ اللَّهُ سُبْحَانَكَ وَتَعَالَى مَا شَرِيفٌ أَنْ أَصْنَعُ
بِأَمْرِكَ فَمَا قَوْلُ بِيَارَبِّ عَمِّي حِينَ يَحْسَبُ بِهِمْ فَيُذْعَرُ
فَيُتَعَسَّبُونَ فَيَمْنَعُهُمْ مَنْ يَدْخُلُ الْجَنَّةَ يَوْحَنَتِهِ
وَمِنْهُمْ مَنْ يَدْخُلُ الْجَنَّةَ يَشْفَعُ عَمِّي۔

اللہ تعالیٰ فرمائے گا اے حبیب! تم کیا چاہتے ہو کہ تمہاری امت
کے کیا معاملہ کروں؟ میں عرض کروں گا اے پروردگار! ان کا حساب
جلدی فرما، پس انہیں بلایا جائے گا اور ان کا حساب لیا جائے گا، ان میں
کے بعض وہ ہوں گے جو اللہ تعالیٰ کی رحمت سے جنت میں داخل ہوں
گے اور بعض میری شفاعت سے۔

وَلَا أَرَأَا أَنْ أَشْفَعُ حَتَّى أُعْطِيَ صِكًّا كَمَا بِرِجَالِ
قَدْ أَمَرَ بِهَذَا إِلَى النَّارِ حَتَّى أَنْ خَائِنَ النَّارِ يَقُولُ
يَا مُنْعَ مَنْ مَنَعَكَ كُنْتَ لِمَنْ صَبَّ رَيْكَ فِي أَمْرِكَ

مِنْ لَّقَعَتِ -

۴۔ اور میں شفاعت کرتا رہوں گا حتیٰ کہ مجھے ایسے لوگوں کے بارے میں
دفتر دیتے جائیں جیسے جہنم کا حکم ہو چکا ہو گا اور مجھے جہنم کا داروغہ کہے
گا یا رسول اللہ! آپ نے تو اپنی امت میں خدا کے غضب کی کچھ نہ سمجھی تھیں
رہنے دی۔

اس حدیث سے ثابت ہو گا کہ اللہ تعالیٰ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی
دعائیت و محبت کے سبب آپ کی امت کے ساتھ آپ کی رضا کے موافق معاملہ فرمائے گا
آپ کی درخواست کے مطابق ان کے حساب و کتاب میں جلدی فرمائے گا۔ جو لوگ
بے گناہ ہوں گے جن کی نیکیاں زیادہ ہوں گی وہ اللہ تعالیٰ کی رحمت کے سبب
جنت میں چلے جائیں گے، حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی شفاعت ان کے لئے عذاب
سے نجات دینے میں نہ ہوگی بلکہ حساب کی جلدی میں ہوگی اور جو گنہگار ہوں گے اور اپنے
بے اعمال کے سبب گرفتار ہوں گے، حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی شفاعت سے
جنت میں داخل ہو جائیں گے اور آپ کی شفاعت ان کی نجات کا سبب ہوگی یہاں تک
کہ جن کے جہنم میں جانے کا حکم ہو چکا ہو گا، حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی شفاعت
کے فیض سے رہائی پا جائیں گے اور دوزخ کا داروغہ آپ سے عرض کرے گا کہ آپ
نے اپنا کوئی امتی اللہ تعالیٰ کے غضب کے لئے نہیں چھوڑا۔

۵۔ مَا رَوَى عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
شَفَاعَتِي لِهَؤُلَاءِ الْكِبَاثَةِ مِنْ أُمَّتِي -
"میری شفاعت میرے ان امتیوں کے لئے ہوگی جو کبار کے

مرتب ہوں گے۔"

عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَا فِي

اِنَّ مِنْ عِنْدِ رَبِّیْ فَتَحَیْرَ فِیْ سَبَبِنَا اَنْ یَّتَدَحَّلَ
یَطْلُبُ اَتَقْتِیْ الْجَنَّةَ وَبَیْنَ السَّقَاعَةِ فَاسْتَرْثَ
السَّقَاعَةَ وَهِيَ لِمَنْ مَاتَ لَا یُشْرِکُ بِاِلٰهِ شَیْئًا

میرے رب کی طرف سے آنے والا میرے پاس آیا اور اس نے
مجھے امتیاز دیا کہ میری نصف امت جنت میں چلی جائے، اور شفاعت
میں۔ پس میں نے شفاعت اختیار کی اور وہ شفاعت اس شخص کے لئے
ہوگی جو اس حال میں مرا کہ اللہ تعالیٰ کے ساتھ کسی کو شریک نہیں ٹھہراتا تھا
مختصر یہ کہ اس سلسلے میں بے شمار آیات و احادیث وارد ہیں اور جتنی
ہم نے ذکر کر دیں وہی کافی ہیں۔

تقویۃ الایمان کی عبارت پر گفتگو | اب جبکہ عام شفاعت کی حقیقت معلوم
ہو گئی اور سید الاولیٰین والآخرین صلی اللہ
تعالیٰ علیہ وسلم کی خاص شفاعت کا حال واضح ہو گیا، قائل سکے بے فائدہ کلام میں غور
کرنا چاہئے جس کے پسچ یا جھوٹ ہونے کے بارے میں تفسی نے سوال کیا ہے۔ جاننا
چاہئے کہ وہ کلام اول سے آخر تک ناقص اور نام کا مجموعہ ہے بلکہ پختہ سودا اور خیال
خام ہے۔

چند دلائل ملاحظہ ہوں :

(۱) اس قائل نے امیدوار ہونے کو بھول قرار دیا ہے۔ ہم بے طاقت گنہگاروں
شفاعت کے امیدواروں کو غلط فہمی اور بھالت سے متوسل کر کے خود غلطی
میں واقع ہوا ہے اور دوسروں کو غلطی میں ڈالنے کی کوشش کی ہے کیونکہ ثابت
ہو چکا کہ حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی شفاعت اہل کبار کے لئے یقینی ہے
لہذا امیدواروں کو غلط سمجھنے اور بھولنے والا کہنا بہت بڑی خود غلطی غلط فہمی

اور بدینی ہے، خدا کرے جو شفاعت سے ناامید ہونا امیر رہے۔

اس قائل نے سفارش کی تین قسمیں بیان کی ہیں، ان تینوں قسموں میں سفارش کا معنی درست نہیں ہے کیونکہ پہلی اور دوسری صورت میں حکم چلانا اور فرمان جاری کرنا پایا جاتا ہے (سفارش نہیں ہے) تیسری صورت میں بادشاہ نے مجرم پر خود رحم کیا ہے وہ اپنے امین کا لحاظ رکھتے ہوئے خود رحم کا اظہار نہیں کر سکتا، مجبوراً یہ بہانہ تراشا کہ کسی کو اس کا سفارشی ظاہر کر کے معافی کا اعلان کر دیا ہے یہ سب کمر و فریب ہے۔

اور یہ قائل یا تو جاہل ہے جو اپنے آپ کو عالم ظاہر کرنا چاہتا ہے اسے سفارش کا معنی ہی معلوم نہیں، یا عالم ہے جو جہالت کا مظاہرہ کر رہا ہے کہ سفارش کا معنی الٹ دکھاتا ہے۔

(۳) اس شخص نے پہلی قسم کا نام شفاعت و جاہت رکھا ہے، ظاہر ہے کہ اس نے و جاہت کا معنی نہیں سمجھا یا سفارش کا معنی نہیں جانا کیونکہ صورت مذکورہ میں جرم اس لئے معاف کیا گیا ہے کہ شفاعت قبول نہ کرنے کی صورت میں ضرر کا خوف ہے اور یہ معنی نہ لفظ شفاعت سے سمجھا جاتا ہے نہ و جاہت سے، نہ معلوم یہ معنی اس تحریر کے لکھنے والے کے دل میں کہاں سے آگیا اور لفظ مذکور (شفاعت و جاہت) لحاظ اور پاسداری کے معنی سے نکل کر خود ساختہ معنی (سینہ زوری) میں کس طرح استعمال ہوا اور عقائد کے مذکورہ رسالہ (تقویۃ الایمان) میں کس طرح مذکور ہوا اور چند بازاری قسم کے لوگوں میں کیسے مشہور ہوا۔

علاوہ ازیں اللہ تعالیٰ نے قرآن پاک میں انبیاء و مسلمین کی تعریف و جاہت سے فرمائی ہے، حضرت موسیٰ علیہ السلام کے حق میں فرمایا:

كَانَ عِندَ اللَّهِ وَجِيهًا

اور حضرت جیسے میرا اسلام کے حق میں فرمایا :

وَحَيْثُ كَانَ فِي السُّنَّةِ وَالْأَخِيَّةِ وَمِنْ الْمُقَرَّبِينَ

مصرین نے آخرت میں دجاہت کی تفسیر شفاعت سے کی ہے، اس سے قائل
مذکور کی تفسیر قرآن سے واقفیت معلوم کی جاسکتی ہے۔

سوال

اس قائل نے اصطلاح بنائی ہے کہ پہلی صورت کو شفاعت یا دجاہت
کہا جائے گا، اصطلاح پر کوئی پابندی نہیں ہے اور اس میں کوئی خلک نہیں کہ
یہ کہنا کہ پہلی صورت اللہ تعالیٰ کی بارگاہ میں پائی جاسکتی ہے شرک اور جہالت ہے۔

جواب

جو الفاظ قرآن و حدیث میں استعمال ہوئے ہیں، ان میں اصطلاح بنانا اور
نہیں معافی فاسدہ کے مقابل مقرر کرنا جائز نہیں ہے کیونکہ ایسی اصطلاح کا
اختیار کرنا لوگوں کو گمراہی اور جہالت میں ڈالنے کے مترادف ہے مثلاً کوئی
شخص کہے کہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم رسول نہیں ہیں اور یہ بات ایسی کتاب
میں لکھ دے جو عوام الناس کو عقائد سکھانے کے لئے لکھی ہے، جب کوئی
اس پر مبالغہ کرے کہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے نبوت و رسالت کی نفی
کفر اور نصیص کا ہے، لہذا کہہ دے کہ نبوت و رسالت کا معنی غلبہ اور تسلط ہے
اور جہالت ہے حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے لئے اللہ تعالیٰ کی ذات پر غلبہ
اور تسلط ثابت کرنا شرک اور کفر ہے، کیا ایسے بے دین کو ایسی اصطلاح میں
معذور قرار دیا جائے گا اور غدار میں یہ کہا جائے گا کہ اصطلاح پر کوئی پابندی نہیں
ہے، ہرگز نہیں، وہ شخص محض اس اصطلاح کے بنانے سے کافر نہ بنائے گا۔
اسی طرح اگر کوئی شخص کہتا ہے کہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم یا حضرت
موسیٰ اور حضرت جیسے علیہما السلام اللہ تعالیٰ کے نزدیک وجیہ نہیں ہیں اور
جب اس پر کوئی شخص گرفت کرے کہ ان حضرات سے دجاہت کی نفی کفر و عی

ہے تو کہتا ہے کہ میں نے اصطلاح بنائی ہے کہ وہ ثابت ہیں تسلط اور حضور
پہنچانے کی قدرت مقبہ ہے اور یہ سنی ان انجیل کرام سے اللہ تعالیٰ کی
نسبت سے یقیناً منقہ ہے وہ بے دین نکل اس اصطلاح کے قائم کرنے
سے دائرہ ایمان سے یقینی طور پر خارج ہو جائے گا اور یہ کہنا کہ اصطلاح پر
کوئی پابندی نہیں اس کے لئے وجہ معذرت نہیں بن سکتا۔

ہاں ہمہ یہ قائل اپنی اصطلاح کا دعویٰ نہیں کرتا بلکہ کہتا ہے کہ اس
صورت کو شفاعت و جاہت کہتے ہیں لہذا وہ شفاعت مذکورہ کے علاوہ
حبوط اور افتار میں بھی مبتلا ہوا ہے، ہم گمراہی اور گمراہ گری سے اللہ تعالیٰ
کی پناہ مانگتے ہیں۔

۴۔ قائل مذکور کا یہ قول :

اوس شنشاد کی یہ شان ہے (ال آخرہ)

مقبول سے تعلق نہیں رکھتا کیونکہ اس کلام کا معنی جیسے کہ مقام ثانی میں مذکور ہو گا یہ ہے
ہزار با انبیاء، اولیاء، جنوں، فرشتوں اور حضرت جبریل امین اور حضرت سید المرسلین
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی ہزار پامثالوں کے ساتھ اسجاد کا تعلق صحیح ہے اور غمانہ
مکمل الہی میں کسی کے دخل کے نہ ہونے سے اس معنی کا کوئی واضح تعلق نہیں ہے
مثلاً اگر کوئی شخص کہے کہ ایک بادشاہ کے کارخانہ حکومت میں کسی امیر یا وزیر کو دخل
اور بڑا تسلط ہے اور وہ جو کچھ کہتا ہے بادشاہ کو روٹق اور سلطنت کی حفاظت کیلتے
مانا پڑتا ہے، اس کلام کی نفی میں نہیں کہا جاسکتا کہ بادشاہ اگر چاہے تو دوسروں
کو اس امیر کے مرتبہ تک پہنچا دے اور رعایا کو اس عالی مرتبت امیر کے برابر کر دے
کیونکہ اس سے کارخانہ حکومت میں اس امیر کی مداخلت کی نفی نہیں ہوتی بلکہ کہتا ہوں
ہے غمانہ کسی کو اللہ تعالیٰ کے کارخانہ قدرت میں کسی قسم کی مداخلت حاصل نہیں ہے۔

حق۔ اس کی تجدیدگی اور باخوشی سے کارخانہ الہی میں بے رونقی کا امکان ہوتا خواہ وہ شخص ممکن الوجود ہو یا ممکن اور خواہ اس شخص کی بہت سی مثالیں بنایا وہ بے نظیر ہو۔ پس یہ کلام فی نفسہ باطل ہونے کے باوجود (جیسا کہ مقام ثانی میں آئے گا) ماقبل سے بھی بہت تعلق ہے اور اس حکمت سے تعلق دکھایا بھی جائے تو اس کلام میں قباحت اور بڑھ جائے گی جیسا کہ مغربیہ مقام ثانی میں آئے گا۔

۵۔ اس کا یہ قول

اور سب لوگ اگلے اور پچھلے (الی آخرہ)

ماقبل سے متعلق نہیں ہے، مقام کے مناسب یہ تھا کہ کتنا شخص کو رونق اور عزت اللہ حاصل ہے ہی دی ہے، اس کے کارخانہ قدرت کو کوئی شخص کیسے رونق دے سکتا ہے اس کا یہ فقرہ :

• اور جو سب لوگ پہلے اور پچھلے اور آدمی اور جن بھی سب مل کر جبریل اور جبریل سے ہو جائیں تو اس مالک الملک کی سلطنت میں ان کے سبب کچھ رونق بڑھ نہ جائے گی اور جو سب شیطان اور دجال ہی سے ہو جائیں تو اس کی کچھ رونق گھٹنے کی نہیں (تقویۃ الایمان)

بلکہ کلام کے سیاق و سباق کے مطابق نہیں، ہاں اس عبارت کے ہر فقرہ سے ایک غرض قائل کے دل میں پوشیدہ ہے جسے مقام ثانی میں واضح کیا جائے گا انشاء اللہ تعالیٰ۔ اس نے دوسری قسم کو شفاعت محبت کہا ہے، کتاب ہے اس کو شفاعت محبت کہتے ہیں، یعنی اور تفسیر بھی اس کی خود ساختہ ہے کیونکہ اس سے پہلے گزر چکا کہ مستثنیٰ پیدا جس سے سفارش کی گئی، کی شفع سے محبت، قبولیت شفاعت کا سبب ہے شفاعت کا قبول کرنا آثار محبت سے ہے اور محبوب کی جتنا خواہی اس محبت محبت کا مناسب ہے، منظر اور دل آزاری کا اندیشہ شفاعت

محبت میں داخل نہیں ہے اور جب محبوب اور منظر انکے معاملہ پہنچ جائے تو
شفاعت کا معنی باطل ہو جائے گا اور اس کی حکمرانی اور فرمان جاتی کرے جیسی
دست ہوگا، اللہ تعالیٰ کے ارشاد :

وَلَسَوْفَ يُعْطِيكَ رَبُّكَ فَتَرْضَىٰ

کی تفسیر اور اس کے علاوہ دگر دگر جہاں کہ اللہ تعالیٰ حضور نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ
وسلم کی محبت کے سبب آپ کی رضا کا طالب ہے اور بلاشبہ محبت کی شان
محبوب کی رضا جوئی ہے اور کوئی محبوب اس پر راضی نہیں ہوگا کہ اس کی شفاعت
اس کے محب کی بارگاہ میں مردود ہو اور اس کا وسیلہ بچنے والے محب کے دربار
سے ناکام نہ دیا جائے۔

۴۔ یہ قائل جو بارگاہ الہی میں حضور نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اور انبیاء و اولیاء
کی شفاعت محبت کی نفی کرتا ہے، دو حال سے نالی نہیں، یا تو اس کا عقیدہ ہے
کہ اللہ تعالیٰ کو حضور نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اور انبیاء و اولیاء سے محبت
ہی نہیں، شفاعت محبت کیے متحقق ہوگی، یہ کفر مرتکب ہے اور نفوسِ قطعیہ عادی
صحیحہ کا انکار ہے، یا محبت کو قبول شفاعت کا سبب نہیں مانتا، یہ عقیدہ بھی ضرور
صریحہ اور احادیث صحیحہ کے انکار تک لے جائیگا جیسا کہ

وَالصُّحُفِ وَالْبَلِّ إِذَا سَجَىٰ

اور دوسری آیات کی تفسیر اور احادیث میں مذکور ہوا، اور اگر کہے کہ سلطان بنی
گئی ہے کہ منظر اور مجبوری اور نامدیشہ دن دار ہی شفاعت محبت کے مفہوم میں
ماخوذ ہے تو اس کا جواب قیصری وجہ میں گرا گیا ہے۔

۵۔ اس کا قول :

"ہم اپنے بندوں کو الٰہی امور

گزشتہ کلام سے مخالفت اور مماثلت نہیں رکھنا کیونکہ اس کا حاصل یہ ہے کہ تمام غریب فرشتے اور انسان اس کے بندے ہیں اور راہ بندگی سے باہر ایک خدمت میں نہیں چل سکتے، اس سے لازم نہیں آتا کہ کوئی فرشتہ اور کوئی بنی آدم شفاعت کے واسطے ہو، بلکہ ہر کسی کی شفاعت مجبوری کے سبب مقبول و منظور ہو، البتہ اس عبارت میں قائل کی ایک غرض پوشیدہ ہے جس پر معلوم ہوتی ہے تنبیہ کی جاتی ہے۔

۴۔ اس قائل نے غیر ذی صورت کا نام شفاعت بالاذن رکھا ہے حالانکہ جیسا پہلے معلوم ہو چکا ہے شفاعت بالاذن کا معنی یہ ہے کہ جس کے لئے شفاعت کی گئی ہے شفاعت کرنے والے کو مستشفع الیہ کے سامنے اس کی شفاعت پیش کرنے کی اجازت ہو، اس میں یہ شرط نہیں ہے کہ مستشفع الیہ کو شفاعت سے پہلے اس مجرم پر رحم آیا ہو لیکن وہ اپنے قانون کی حفاظت کے پیش نظر اس مجرم کا گناہ معاف نہ کر سکتا ہو اگر اسے شفاعت سے پہلے رحم آیا ہو تو شفاعت رحم اور معافی کا سبب نہیں ہوگی بلکہ اس صورت میں شفاعت لغو اور بیکار ہوگی اور اگر شفاعت فائدہ مند ہے تو مستشفع الیہ کے لئے ہوگی نہ کہ اس شخص کے لئے جس کے لئے شفاعت کی گئی ہے کیونکہ صورت مذکورہ میں مستشفع الیہ کو شفاعت کے ذریعے اپنے قانون کی حفاظت کا موقع ملا ہے اور مجرم پر رحم نہ کھانے کا بیانہ سامنے لا سکا ہے ورنہ اس جہاں سے کوا اپنے قانون کی حفاظت کرنے ہوئے مجرم کو معاف کرنے کی کوئی صورت نہ ملتی اور مجرم جس کے لئے شفاعت کی گئی ہے اسے تو بخشنے والے کا رحم اور اپنے رحم کی مراد سے نجات دیکھ رہا ہے اور وہ شفاعت سے پہلے ہی حاصل ہے لہذا شیعہ کا اس کے حال پر کونسا اعلان ہے اور شفاعت کو اس کی نجات میں کیا نفع!

قال مذکور اس جگہ انصاف کرتے ہوئے خود کہہ گیا ہے کہ اس صورت میں شفقت
شفاعت متعلق نہیں ہے بلکہ بادشاہ لوگوں کے دلوں میں بظاہر اس امیر کی عزت
افزائی بٹلانے کے لئے اس امیر کی نام نہاد شفاعت کی بنا پر مجرم کو جرم معاف
کر دیتا ہے۔ دراصل یہ شفاعت ہے ہی نہیں کیونکہ اسے مجرم کے حق میں رحم
کھانا اور بخش دینے میں کوئی دخل ہی نہیں ہے۔

مثلاً اگر کوئی خدمتکار نافرمانی کا مرتکب ہو کر گرفتار ہو جائے اور مذہم
بظاہر بیزار ہے اور دلی طور پر اس بدکردار کو معاف کرنے کے بجائے کاہنہ کسی
ہے اس بنا پر کسی شخص کو کہہ دیتا ہے کہ مجھ سے دلوں خدمتکار کے جرم کی معافی
کا مطالبہ کرو اور اس کے رویے سے دیگر گزر کا مجھ سے تعاضد کرو کیونکہ میں
اسے معاف کرنا چاہتا ہوں مگر اس خیال سے کہ دوسرے خدمتکاروں کی
نظر میں نافرمانی معمولی دکھائی نہ دے اور ان کے دل میں میرے فرمان کی
تفظیم و تکریم کم نہ ہو جائے، میں بغیر کسی بہانے کے اسے بر ملا معاف نہیں کر سکتا
اور اپنی بخشش کا اظہار نہیں کر سکتا، وہ شخص مخدوم کی مرضی یا کردار کے خلاف کی معافی
اور مغفرت کی درخواست پیش کر دیتا ہے اور مخدوم جو بہانے کی تلاش میں تھا
اس کی درخواست کو غنیمت مانتے ہوئے اس خدمتکار کو معاف کر دیتا ہے
تو نہیں کہا جاسکتا کہ یہ واقعی شفاعت ہے کیونکہ مخدوم نے جو خادم پر رحم کیا اور
اسے معاف کر دیا اس میں شفاعت کا کوئی دخل نہیں ہے۔ اگر اس شفاعت
نے فائدہ دیا ہے تو مخدوم کو دیا ہے کہ اس شفاعت کے طفیل اسے معاف
کرنے کا بہانہ مل گیا، اس شفاعت نے خادم کو کوئی فائدہ نہیں دیا کیونکہ
اس کی نجات کا سبب مخدوم کا و درجہ ہے جو شفاعت سے پہلے ہی موجود
تھا، ایسا شفیع خادم پر اس وقت تک ہی احسان جتلا سکتا ہے جب کہ

حقیقت حال اس پر منکشف رہا اور اگر غلام کو حقیقت کا پتہ چل جائے تو وہ کہہ سکتا ہے کہ تم لوگو پر کیا احسان جتا رہا ہے ہو؟ تم نے کیا کیا؟ میرے آقا کو مجھ پر رحم آیا اور اس نے معاف کر دیا، اسی طرح لوگوں کے دلوں میں مخدوم کے بار میں اس شمع کی عزت افزائی کا حاصل اس وقت تک رہے گا جب تک وہ ایسے سمجھے رہیں گے کہ مخدوم نے اس کی شفاعت کے سبب فلاں غایم کو معاف کر دیا ہے اور اگر انہیں پتہ چل جائے کہ مخدوم نے از خود معاف کیا ہے شفاعت صرف بہانہ فحی تو شفاعت کرنے والے کی عزت ان کے دلوں میں کیا بڑھے گی؟ پس ظاہر ہو گیا کہ صورت مذکورہ بظاہر شفاعت ہے و حقیقت شفاعت نہیں ہے، یہ مطلب بھی اس قائل کا خود ساختہ ہے۔

در اصل شفاعت بالاذن شفاعت محبت کے مقابل نہیں ہے بلکہ وہ دونوں شفاعت محبت اور شفاعت وجاہت، شفاعت بالاذن کی قسمیں ہیں کیونکہ اگر کسی مقرب، ملک کے سامنے کسی کے گناہوں کے بخشے یا مراتب کے بلند کرنے کے لئے اس طرح شفاعت کرنا ہے کہ اس مقرب کو مالک کی بارگاہ میں ایسے شخص کے بارے میں بات کہنے کی اجازت حاصل ہے جیسے کہ حضرات انبیاء و اولیاء کو قیامت کے دن اللہ تعالیٰ کی بارگاہ میں ایمانداروں کے بارے میں درخواست پیش کرنے کی اجازت ہوگی اگرچہ وہ ایماندار کبار کے مرتبہ ہی ہوں نہ ہوں مجھے کہ اس سے پہلے آیات و احادیث سے ثابت و واضح ہو چکا ہے۔

اصل شفاعت بالاذن ای کی دو قسمیں ہیں ۱

- (۱) شفاعت جس کی قبولیت کا سبب شمع کی وجاہت ہے۔
- (۲) شفاعت جس کی قبولیت کا سبب شمع کی محبت ہے۔

یہ مسدود شفاعت کی دونوں قسموں کا مقبول ہونا، اس کے پہلے کتاب و سنت سے ثابت ہو چکا ہے۔

۱۔ قائل مذکور کا یہ قول

”مگر وہ ہمیشہ کا چور نہیں اور چوری کرنا اس نے کچھ اپنا پیشہ نہیں

مٹھرایا“ (الی آخرہ)

اس امر پر دلائل کرتا ہے کہ اگر گنہگار ایک سے زیادہ مرتبہ جرم نہیں کرتا اور اپنے گنہگار پریشان ہے تو اس کے حق میں شفاعت بالاذان ہو سکتی ہے حالانکہ اگر اس نے متعدد بار جرم کیا ہے اور اپنے جرم پر پشیمان اور شرمندہ نہیں ہے چوری اس کا پیشہ ہے اور یہ جرم ہمیشہ کرتا ہے تو بھی آیات و احادیث کی رو سے اس کے لئے شفاعت ہو سکتی ہے کیونکہ بار بار گناہ کرنے سے شرک اور کفر لازم نہیں آتا حتیٰ کہ وہ شفاعت سے محروم ہو جائے، گناہ کبیرہ نہ ترک کیا نہ اگر اس نے توبہ نہ کی ہو اور وہ نادام اور پشیمان نہ ہو اور شفاعت کا مسوق سے ناجی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں :

شَفَاعَتِيْ لِأَهْلِ الْكِتَابِ مِنْ أُمَّتِيْ

”میری شفاعت، میرے ان امتیوں کے لئے ہوگی جو کفار کے

ترک ہوئے گئے۔“

نیز فرمایا :

أَشْرَوْهَا لِلْمُتَّقِينَ وَ لِكَيْتَمَا لِلْمُذْنِبِينَ

الْخَطَاةَ سَيْنَ۔

”کیا تمنا یہ کہ ان سے کہ میری شفاعت پر ہیزگاروں کے لئے (ہی)

ہوگی انہیں بلکہ تمہیں میری شفاعت گنہگاروں اور بہت بڑے گنہگاروں

کے لئے ہوگی۔

اور اگر گنہگار اپنے کے پریشان اور شرمندہ ہے اور اس نے دوبارہ گناہ نہیں کیا تو وہ خود تائب ہے کیونکہ توبہ کا معنی گناہ پر نادم ہونا ہے بعض علماء نے فرمایا کہ اس کے ساتھ یہ عزم بھی ہو کہ یہ گناہ دوبارہ نہیں کرونگا اور بعض علماء کے نزدیک یہ شرط نہیں ہے۔ گناہ سے توبہ کرنے والا ایسا ہے کہ گویا اس نے گناہ کیا ہی نہیں۔ پس دو گنہگار (جس نے توبہ کر لی ہے) نجات یافتہ ہے۔ اسے شفاعت سے کیا تعلق اور اسے شفاعت کی کیا ضرورت؟

۱۱۔ اس کا یہ قول :

”اور بادشاہ سے بھاگ کر کسی امیر اور وزیر کی پناہ نہیں ڈھونڈتا“

جہاں کو فریب دینے والی کسی عجیب بات ہے، یہ قائل ابدہ فریب انداز بیان سے توسل اور طلب شفاعت (جو تمام اہل ایمان کے نزدیک نفس مرتجع سے ثابت ہے) کی نفی کرنا چاہتا ہے، اس کو فریب کی وضاحت سنئے ! اگر اس قائل کا یہ مقصود ہے کہ مجرم کسی امیر وزیر کی پناہ اس لئے نہیں ڈھونڈتا کہ اس امیر و وزیر کو بادشاہ کا مقابلہ اور مجسمہ سمجھتا ہے اور اعتقاد رکھتا ہے کہ اگر بادشاہ مجھے قتل طوع پر سزا دینا چاہتا ہے تو کوئی امیر اور وزیر اس کی مزاحمت اور مدافعت کر سکتا ہے تو اس معنی کے اعتبار سے پناہ لینے کی نفی درست ہے لیکن اس سے قائل کا یہ مقصد ثابت نہیں ہوتا کہ وسیلہ اور شفاعت طلب کرنے کی نفی ہو جائے،

اور اس کا یہ قول :

”اور رات دن اسی کا مزدیکو رہا ہے کہ دیکھئے میرے حق میں

کیا حکم فرماوے۔“

دست نہیں رہتا کیونکہ اس قول کا مطلب وسیلہ و شفاعت طلب کرنے کی نفی ہے، اس کا یہ کہنا کہ :

”کسی کی پست و نہیں ڈھونڈنا“

باطل و نفس کے مخالفت ہے کیونکہ اس سے پہلے انا دیت شفاعت میں بیان ہو چکا ہے کہ مومن بلکہ تمام اولین و آخرین، میدانِ محشر میں حیوان و پریشیاں جو کہ شفاعت کرنے والے اور وسیلہ کو تلاش کریں گے، پہلے حضرت آدم علیہ السلام کے پاس پھر دیگر رسولانِ مظلوم کے پاس غلوفی کے لئے شفاعت طلب کرنے اور گناہوں کی مغفرت چاہتے جائیں گے۔ آخر میں حضور رب البرار صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی پناہ لیں گے اور التجا کریں گے، حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ان کی شفاعت کا ذمہ لیں گے، اس قائل کے دل میں ایک اور مرض پوشیدہ ہے اور اس کلام میں اس کی طرف اشارہ ہے اور وہ یہ ہے کہ جو لوگ توسل اور شفاعت طلب کرنے کے قائل ہیں اور ان کا عقیدہ ہے کہ شفاعت کرنے والوں اور وسیلوں کا انجیشن میں داخل ہے وہ شفاعت کے مستحق نہیں ہیں پس جامعوں کو فریب دینے والے ایسے کلمات سے بازاری قسم کے عوام کو اپنے جال میں لانا چاہتا ہے اور گمراہ کرتا ہے اور حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اور دیگر انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام اور اولیاء کی شفاعت اور وسیلے کی نفی کو عوام کی نظروں میں خوب صورت بنا کر پیش کرنا چاہتا ہے۔

۱۱۔ اس کا یہ قول :

”مگر امین بادشاہت کا خیال کر کر (الی آخر)“

ایسے مقام میں کتنی سخت بات کہہ گیا ہے، اللہ تعالیٰ پاک ہے اس کی شان اس سے بلند و بزرگ ہے کہ وہ مجرم پر رحم فرمائے کہ باوجود قانون کا پاس

کہتے ہوئے اسے صاف نہ کر کے۔

سُبْحَانَ اللَّهِ رَبِّ الْعَرْشِ عَمَّا يَصِفُونَ
لَا يُسْئَلُ عَمَّا يَفْعَلُ وَهُمْ يُمَسْئَلُونَ۔

”اللہ تعالیٰ پاک ہے اس سے جو یہ بیان کرتے ہیں، وہ جو لپچہ کرنا

ہے اس سے باز پرس نہیں ہو سکتی (ابتدا) ان سے پوچھا جائیگا یا

قیامت مبارکہ اور احادیث طیبہ اس عقیدہ کی تفسیر کرتی ہیں کہ:

إِنَّ اللَّهَ يَخْفِرُ لَدُنْهُ جَمِيعًا

”اللہ تعالیٰ تمام گناہ بخش دے گا“

اور اس کی بخشش بے پایاں کو بیان کرتی ہیں، دیکھنا چاہئے کہ یہ علامہ زماں کس بے باکی سے اندھوں کی طرح جتنا ہے، نہ خود غور کرتا ہے نہ اس کے مستفیدین اس انداز سے آگاہ ہوتے ہیں۔

۱۳۔ اس کا یہ کہنا

”اوس امیر نے ادس چور کی (الی آخر)“

ایسا کلام ہے جو جاہلوں کو فریب دینے کے لئے بنا سنوار کر پیش کیا گیا ہے
بہت دفعہ ایسا ہوتا ہے کہ ایک بلند مرتبہ امیر بادشاہ کے دربار میں معزت و منزلت
دکھتا ہے، اس کی عزت، محبوبیت اور بلندی مرتبت کے سبب اسے دربار نشانی میں
بخش طلب کرنے کے لئے گفتگو کی اجازت ہوتی ہے، اس کی بات کا وزن ہونا
ہے اور اس کی درخواست مقبول ہوتی ہے، وہ ازراہ تہم یا اس لئے کہ مجرم
نے اسے وسیلہ بنایا ہے یا اسکی بے کسی اور بے چارگی پر نظر کرتے ہوئے
ایسے مجرم کی شفاعت کرتا ہے کہ بادشاہ نے اس کی سزا کا حتمی فیصلہ نہیں کیا،
اس کی شفاعت مقبول و منظور ہوتی ہے، اس سے یہ لازم نہیں آتا کہ وہ امیر

بھڑوں کا حمایتی ہے اور بادشاہ کے فرمان سے سرکش ہے۔ اس کی مداخلت ممکن ہے
اور اس کا یہ مقابل ہے اور یہ بھی لازم نہیں آتا کہ وہ عالی قدر امیر جس کا حکم ملے گا
کی بنا پر بدکردار چوروں کا سامنی قرار دیا جائے۔

ہاں اگر ایسا ہو کہ کوئی شخص چوری کو جرم نہ سمجھے، چور کو مجرم نہ جانے چوسک
ربانی کے لئے شور و شر برپا کرے اور بادشاہ کی نافرمانی کی تھان لئے وہ خود مجرم
گنہگار اور بدکردار چوروں کا شریک کا رہے۔ اسے شفیق نہیں کہا جاسکتا،
سوائے اس قائل کی اصطلاح کے جو عقائد دین کے باب میں ہی مصداق
اختراع کرتا ہے اور ایسی اختراع پر ہزار آفرین کا منظر ہے۔

۱۳۔ اس کا یہ کہنا :

”سوائے کی جناب میں اس قسم کی شفاعت ہو سکتی ہے“ (الغیر)

یقیناً باطل ہے اور اصول یعنی قرآن پاک، احادیث سید المرسلین اجماع امت
اور عقل سلیم کے خلاف ہے۔

قرآن پاک کی آیات :

(۱) يَوْمَ مَسْئَلُكَ الشَّفَاعَةَ اِلَّا مَنْ اَذِنَ لَهُ الرَّحْمٰنُ
وَصَحِيحٌ كَذَبٌ ۚ

اس آیت سے ثابت ہوتا ہے کہ شفاعت اس شخص کے لئے فائدہ مند ہوگی
جس کے لئے اللہ تعالیٰ شفاعت کی اجازت دے گا اور جس کی گفتگو یعنی کلمہ شہادت
پسند فرمائی ہے، اس قائل کے قول و اعتقاد سے ثابت ہوتا ہے کہ شفاعت کو کسی کی
نجات میں دخل نہیں ہے بلکہ اس کے نزدیک شفاعت اللہ تعالیٰ کے رحم فرمانے کے
بعد ہوگی اور اللہ تعالیٰ شفاعت کے دخل کے بغیر محض اپنی رحمت سے تمام گناہ بخش
دیتا ہے، پس اس قائل کی دانست میں شفاعت بے فائدہ اور بے کار ہے اور کسی کی

سماعت بھی کافہ مذاور نہ ہو سکتی ہے، شفاعت صرف اس صورت میں منظور ہوگی کہ
تعلقہ کے رحم فرمائے بخش دیتے کے بعد ہو۔

وَلَا تَقْعُرُوا شَفَاعَةً عِنْدَ رَبِّكَ لِيْمَنْ اٰذِنَ لَكَ

اس آیت سے بھی ہر اک مذکور کی معنی کے خلاف اس شخص کی شفاعت ثابت
ہوتی ہے جسے بارگاہ الہی میں عرض و ماکہ مقام حاصل ہے اور اس شخص کے
حق میں کہ اس کی منفرت طلب کرنے سے ممانعت وارد نہیں ہے،

وَلَوْ اَنَّكُمْ اَدَّيْتُمْ اَنْفُسَكُمْ حَتَّىٰ تَمُوتُوا فَمَا تُغْفَرُ

اَللّٰهُ وَاسْتَغْفَرَ لَكُمْ التَّائِبُ السُّؤْلُ لَوْجَدُوا اَللّٰهُ تَوَّابًا
ترجمہ :-

اے تعلقہ نے توبہ قبول کرنے اور رحم فرمانے کو نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
کے پیش طلب کرنے پر مرتب اور معلق فرمایا ہے اور اگر حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
کے پیش طلب کرنا اور شفاعت کرنا، اے تعلقہ کے رحم فرمانے کے سبب نہ ہوتا تو اس
تعلقہ کو کوئی طلب نہ ہوتا، ایسی بات سے خدا کی پناہ !

سَلَامٌ لَّكَ مِنْ اَصْحَابِ الْيَمِينِ

حضرت ام جعفر صادق رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں :

اِكْتُمَا وَقَعْتُ سَلَامًا مِنْهُمْ مِنْ اَجْلِ كَرَامَةِ

مُحَمَّدٍ صَلَّى اللّٰهُ تَعَالٰی عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم

”ان کی سلامتی میں حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی عزت و کرامت کے
سبب واقع ہوئی کہ آپ تمام جہان والوں کے لئے رحمت ہیں“

احادیث مبارکہ

يَقُولُ اَللّٰهُ تَعَالٰی مَا تُرِيدُ اَنْ اَصْنَعَ
بِقَوْلِكَ

اس حدیث سے ثابت ہے کہ اللہ تعالیٰ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی رضا چاہتے ہوئے فرمائے گا تم کیا چاہتے ہو کہ تمہاری امت سے وہ معاملہ کریں یہی جو کچھ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم شفاعت میں عرض کریں گے اللہ تعالیٰ قبول فرمائے گا لہذا حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی شفاعت گنہگاروں کی نجات و قیام کی راہی کا سبب ہوگی۔

(۲) نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں :
 قِمْنَهُمْ مَنْ يَدْخُلُ الْجَنَّةَ بِرَحْمَتِ اللَّهِ
 وَمِنْهُمْ مَنْ يَدْخُلُ الْجَنَّةَ بِشَفَاعَتِي۔

یہ حدیث نص مزید ہے اس پر کہ بعض محسن رحمت الہی سے اور بعض حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی شفاعت سے جنت میں داخل ہوں گے۔ کون معنی اسلام ہے جو تمام مخلوق سے زیادہ صادق سببی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے کلام کی تکذیب کر سکتا ہے۔
 (۳) نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم حدیث شفاعت میں فرماتے ہیں :

فَيَقُولُونَ أَكَلَّا نَنْظُرُونَ مَنْ لَمْ يَشْفَعْ لَكَ دَالِي
 (آخر الحدیث)

اس حدیث سے ثابت ہے کہ میدان محشر میں وسیع اور شفیق تماشے کے بغیر چارہ نہ ہوگا اور حضور سید اشافین صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی پناہ لئے بغیر گزارہ نہ ہوگا۔ اس قائل نے جو ذرائع اور وسائل کی نفی کی ہے، نص مزید اور حدیث صحیح کا انکار کیا ہے۔ ممکن ہے کہ وہ اور اس کے متقدین اپنی دانست میں حدیث شریف کے ان الفاظ

يَجْمَعُ اللَّهُ الْأَوَّلِينَ وَالْآخِرِينَ
 (اللہ تعالیٰ تمام اولین و آخرین کو جمع فرمایگا)

میں داخل ہوں، اللہ عزوجل اس کو نصیب فرمائے۔

میں کہہ رہا تھا کہ میری دعا قبول ہو جائے گی۔
 لَمْ يَخْلُقْ سَفَاعَةً عِلْمَانِ سَيَعْمُونَ أَلْفَاظُهُمْ
 اسْتَوْجَبُوا النَّكَاحَ بِغَيْرِ حِسَابٍ -

تمہیں عثمان غنی کی شفاعت کے سبب سے متر بزار ایسے افراد
 بے حساب کے جنت میں داخل ہوں گے جو سب کے سب دوزخ کے
 مستحق ہو چکے ہوں گے۔

اس کے علاوہ بہت سے آثار اور بے شمار حدیثیں وارد ہیں کہ ان میں
 سے جس اس سے پہلے مذکور ہوئیں جو اقبال مذکور کی گفتگو کے ابطال کے لئے
 دلی اور کمزور دلائل والوں کی سمجھ کی بیماریوں کے لئے شافی ہیں۔

اجماع مسلمین

تمام اہل اسلام قائل ہیں کہ شفاعت لغو اور بیکار نہیں ہے، اختلاف یہ
 ہے کہ اہل سنت و جماعت اور دیگر فرق اسلام میں معتزلہ اور ان کے قدم بہ قدم
 ہیں، دونوں کے علاوہ شفاعت کو گناہوں کی سزا سے نجات کے لئے بھی سبب مانتے
 ہیں، معتزلہ اور ان کے متبعین شفاعت کو فبدی درجات کا سبب مانتے ہیں گناہوں
 کی معافی کا سبب مہونے سے انکار کرتے ہیں اور اقبال تمام اہل اسلام کے برخلاف
 شفاعت کو بیکار اور بے دخل مانتا ہے، ظاہری طور پر کہتا ہے کہ شفاعت اللہ تعالیٰ
 کے طرف سے اور معافی دہنے کے بعد ہوگی (ورنہ اس کا عقیدہ یہ ہے کہ وہ اصل
 شفاعت ملحق ہی نہیں ہے جیسا کہ اس سے پہلے مذکور ہو چکا۔

اس تمام گفتگو کے باوجود ایک اور امر قابلِ توجہ ہے، اس سے پہلے گزر چکا کہ
 وہ اصل کا دوسرے کے لئے شفاعت کرنا اور دوسرے کے لئے دعا کرنا حقیقت ایک

ہی ہے لہذا شفاعت کو بے دخل اور بیکار بنانا ایک نفس کی دو سر کرینے والا کر ہے فعل اور کچھ حدیث
ہے یہ بھی کتاب سنت اور اجماع اس کے خلاف ہے۔

عقل سلیم کا فیصلہ

اس سے پتہ چل چکا کہ شفاعت وہی ہے جس کا کچھ اثر نہیں ہوا اگر شفاعت کا
کچھ بھی اثر نہ ہوا ہوتا تو وہ شفاعت ہی نہ ہوگی، اور وہ جو اس قائل کا گمان ہے، غلط سائن
حید سازی اور مکر و فریب ہے، پس جاہلوں کے اس گمراہ کمسنندہ کے گمراہ اور گمراہ کن
حال پر اس ہدایت دہندہ آیت کا غمخون صادق آتا ہے :

وَكَذَلِكَ جَعَلْنَا لِكُلِّ نَبِيٍّ عَدُوًّا شَاطِئِينَ
الْإِنْسِ وَالْحَيَّةِ يُزِيحُ بَعْضُهُمْ إِلَى بَعْضٍ مُّخْرِفَ الْقَوْلِ
عُرُوفًا۔

”اور اسی طرح ہم نے ہر نبی کے لئے دشمن بنائے، انسانوں اور جنوں

کے شیطان کہ دھوکہ دینے کے لئے ان میں سے بعض بعض کے دلوں میں

ایسی باتیں ڈالتے ہیں جو بظاہر حسین ہوں“

اور جو کچھ اللہ تعالیٰ نے قرآن پاک میں اور اس کے رسول مقبول صلی اللہ تعالیٰ

علیہ وسلم نے احادیث صادقہ میں بیان فرمایا ہے، پر وہ غیب سے عرصہ نکلوا، پر جلوہ گر ہوتا ہے

اللہ تعالیٰ اپنی قوت و طاقت سے جو شیطان اور اس کے مکر سے بچائے

اور اس کے جاہلوں اور جگر بند سے نجات عطا فرمائے، اپنے عزت والے، بیان فرمایا ہے

حبیب اللہ شفیع المذنبین کریم و امین رسول اور ان کی روشن چہرے والی بابرکت ال اوہان کے

سابقین اولین اور اصحاب یمن صحابہ کے طفیل، آمین یا رب العالمین۔

مقام ثانی

حضرت سید الدین والا خرمین صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی شان میں اس قائل
بے فائدہ کلام کا بطلان بیان کرنے میں
وہ بے فائدہ کلام یہ ہے :

" اس شہنشاہ کی تو یہ شان ہے کہ ایک آن میں ایک حکم کُن سے
چاہے تو کروڑوں بنی و بنی و فرشتہ جبرئیل اور محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے
برابر پیدا کر دے "۔

امکان نظیر کا مطلب | یہ کلام نامقام جھوٹ، خلاف واقع اور بے نور لاف و گزاف
ہے۔

پہلے یہ جاننا چاہئے کہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے برابر سے اس
قائل کی مدد وہ افراد نہیں ہیں جو حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ساتھ صرف حقیقت انسانیہ
میں شریک ہوں کیونکہ ہم نے زمین پر سینکڑوں انسان اللہ تعالیٰ کی قدرت کا مد اور مشیت
شام سے موجود ہوتے ہیں۔ آج بھی ہزاروں انسان روئے زمین پر موجود ہیں، یہ کتنا کہ
" اس کی شان یہ ہے کہ جب چاہے سینکڑوں انسان ایک آن میں ایک حکم کُن سے
پیدا کر دے "۔ لہذا متوجہ بیان ہے اور نہ ہی سیاق و سباق سے مناسبت رکھتا ہے
بلکہ اس قائل کی مراد وہ فرد ہے جو اس ذات اقدس کے ساتھ مابیت اور ان تمام اوصاف
اللہ میں شریک ہو جو اس ذات قدسی صفات، سرور کائنات، فخر کمالات صلی اللہ تعالیٰ

مقام ثانی

حضور سید المرسلین و الانبیاء صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی شان میں اس قابل
بے فائدہ کلام کا بطلان بیان کرنے میں
وہ بے فائدہ کلام یہ ہے :

” اس شہنشاہ کی تو یہ شان ہے کہ ایک آن میں ایک حکم کن سے
چاہے لاکھ دروں نبی و ولی و فرشتے جبرئیل اور محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے
برابر پیدا کر دے۔“

امکان نظیر کا مطلب | یہ کلام ناقص محسوس، خلاف واقع اور بے نورانات و گزاف
ہے۔

پیشہ یہ جانتا چاہئے کہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے برابر سے اس
دُنیا کی مادہ افراد میں ہیں جو حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ساتھ صرف حقیقتِ انسانیہ
میں شریک ہیں کیونکہ ہر زمانے میں سیکڑوں انسان اللہ تعالیٰ کی قدرت کا مد اور مشیت
شامل سے موجود ہوتے ہیں۔ آج بھی ہزاروں انسان دوسرے زمین پر موجود ہیں، یہ کتنا کہ
” اس کی شان یہ ہے کہ جب چاہے سینکڑوں انسان ایک آن میں ایک حکم کن سے
پیدا کر دے۔“ تو توکل بیان ہے اور یہ ہی سیاق و سباق سے مناسبت رکھتا ہے
بکواس قابل کی مادہ فرد ہے جو اس ذاتِ اقدس کے ساتھ ماہیتِ اودان تمام اوصاف
کا حامل ہے شریک جو اس ذاتِ قدسی صفات، صفاتِ کمالات، فخر، کمالات، صفاتِ صلی اللہ تعالیٰ

”چاہوں تو ایک گھڑی میں ایک بڑ کتاب کا لکھ سکوں“

اللہ تعالیٰ جانے والا اس کی تکذیب نہیں کر سکا کیونکہ اگر وہ دائمی چاہے تو کتابت سیکھے اور کتاب کی ایک عریب ساعت میں لکھ دے اور اس کا دار و مدار کتابت کے امکان پر ہے اگر یہ قوت امیدہ سے ہی ہو اور اگر انہی کے لئے کتابت کے سیکھنے سے کوئی دائمی مانع موجود ہو اور وہ کہے کہ :

”چاہوں تو کتاب لکھ دوں یا لکھ سکوں“

تو زبانِ حق اس کی تکذیب کرے گا کیونکہ کتابت کے سیکھنے سے دائمی مانع کے مجتہد ہونے، کتابت کو باطل واقع میں لانا، سراسر امی کے اختیار میں نہیں ہے اور اگر اسی امی کے کہے کہ :

”چاہتا تو کتابت سیکھ لیتا یا لکھ سکتا“

تو زبان سے واقف اس کی تکذیب نہیں کر سکتا کیونکہ اس کے کلام کا معنی یہ ہے کہ اگر وہ بلا دائمی مانع کے پیدا ہونے سے پہلے چاہتا تو کتابت سیکھ لیتا اور کتاب لکھتا یا لکھ سکتا تھا، یہ معنی صحیح ہے، دائمی مانع کا موجود ہونا اس کلام کی صحت سے مانع نہیں ہے۔

واضع ہو کہ یہ مثالیں ان کلمات کے معانی اور مدلولات کی تقسیم کے لئے ہیں، گہمی کو یہ گمان نہ کرے کہ اس جگہ اللہ تعالیٰ کی قدرت اور بخون کا ذکر ہے اور اللہ تعالیٰ نظیروں اور مثالوں سے بند ہے کیونکہ مقصد نظیر پیش کرنا نہیں بلکہ مقصد ان کلمات کے مدلولات کا بیان کرنا ہے۔

فقہاء کہ اگر کلام کا مطلب یہ ہے کہ کتابت کی قدرت یا بخون کا تعلق کسی کام سے صحیح ہے تو اس میں اس کام کا امکان ضروری ہے اور اگر کلام کا یہ مطلب ہو کہ اس وقت قدرت یا بخون کا تعلق کسی کام سے صحیح ہے تو اس وقت اس کا امکان

مزدی ہے مکان سے مراد امکان وقوعی نفس الامری یعنی اس کام کا وقوع واقعی ممکن ہے کیونکہ معرفت عام میں یہی معنی فوری طور پر ذہن میں جاتا ہے مثلاً اگر کوئی شخص کے کہ "فلان فقیر بادشاہ کو قید میں بھیج سکتا ہے" تو معرفت عام میں اس کا معنی یہی ہو کہ فقیر کے بادشاہ کو قید میں بھیجنے کا وقوع ممکن ہے اسی لئے معرفت میں اس قائل کو بیہودہ گو اور ہرزہ سرا کہا جائے گا۔

اگر قائل یہ تاویل کرے کہ میرا مقصد نفس ذات کے لحاظ سے مکان ذاتی ہے اور حقیقت انسانی کے اعتبار سے ممکن ہے کہ فقیر کو بادشاہ پر تسلط حاصل ہو جائے تو کوئی شخص اس تاویل کو قبول نہیں کرے گا کیونکہ معرفت میں مکان ذاتی ہر اعتبار میں ہے اور کسی کی سمجھ میں نہیں آتا، معنی متبادر خود اپنا کلام کرتا ہے تاویل اس کی تلافی نہیں کر سکتی۔

اس تمہید کے بعد سنئے کہ اس قائل کے کلام کا مطلب یہ انتفاع نظیر پر دلیل ہے کہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے نام

کلمات میں برابر کرداروں اشخاص سے تکریم کا تعلق صحیح ہے جو شخص اردو زبان سے تھوڑی سی واقفیت رکھتا ہے اس عبارت سے اس معنی کے متبادر ہونے میں شک نہیں کرتے گا حالانکہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی ذات ستورہ صفات سے نام اوصاف و کمالات میں برابری رکھنے والے ایک شخص سے بھی تکریم کا تعلق صحیح ہونا باطل ہے کیونکہ ایسا ایک شخص بھی موجود ہوا تو انص قرآنی کا کذب لازم آئے گا اور اللہ تعالیٰ کا کذب محال بات بات ہے لہذا جس محال بات لازم ہو اس کے تکریم کا تعلق صحیح نہیں ہوا، (منطقی انداز میں) اس قیاس (قرآنی محلی) کی ترتیب یوں ہوگی :

کلمات میں حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے برابر کا موجود ہونا محال بالذات کو مستلزم ہے۔

اور جو محال بالذات کو مستلزم ہو اس سے نکوین کا تعلق صحیح نہیں ہے یا بصورت قیاس استثنائی اتصالی کہا جائے۔

اگر کلمات میں حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے برابر سے نکوین کا تعلق صحیح ہوتا تو اللہ تعالیٰ کا کذب بھی صحیح ہوتا "لیکن تالی (اللہ تعالیٰ کا کذب) باطل ہے لہذا مقدم کلمات میں حضور کے برابر سے نکوین کے تعلق کا صحیح ہونا بھی باطل ہوگا۔

حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے برابر کا موجود ہونا کذب الہی کو مستلزم ہے اس کا بیان یہ ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے برابر نبی کے سوا اور کوئی شخص نہیں ہو سکتا اور حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے بعد (نئے) نبی کے موجود ہونے سے نص قرآنی کا کذب لازم آتا ہے اس لئے کہ نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا خاتم حجج انبیاء ہونا نص قرآنی سے ثابت ہے،

اللہ تعالیٰ فرماتا ہے :

مَا كَانَ مُحَمَّدٌ أَبَا أَحَدٍ مِّنْ رِّجَالِكُمْ وَلَكِن رَّسُولَ اللَّهِ وَخَاتَمَ النَّبِيِّينَ

لہذا اگر حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے برابر کا مکورین کے تحت داخل ہونا صحیح ہو تو اس نص صریح کا کذب صحیح ہو جائے گا العیاذ باللہ تعالیٰ من ذلک۔
دہا یہ امر کہ اللہ تعالیٰ کا کذب محال بالذات ہے تو اس کا بیان یہ ہے کہ

اللہ تعالیٰ کا کذب محال بالذات ہے کہ اگر اللہ تعالیٰ نبی میں یا اس کے بعد کوئی نبی مانتا ہو تو یہ کلمہ حق نہیں ہے، (موت) یعنی موت کے بعد قیامت تک کی کلمہ حق ہے۔

مذہب منصف نفی اور عیب ہے اور اللہ تعالیٰ کے صفات نقص و عیب سے منصف
ہونا محال بالذات ہے ۔

اور وہ جو اس قائل نے بعض مسائل میں لکھا
امکان کذب کی دلیل اور اس کا رد
ہے کہ اللہ تعالیٰ کا کذب اور اس کا اس
نقص سے منصف ہونا محال بالذات نہیں ہے کیونکہ ایسا قضیہ بنانا جو واقع کے مطابق
وہو اور اس کا عیاں اور انبیاء پر اقامہ کرنے کا قدرت الہیہ سے خارج نہیں ہے اور نہ لازم
کہ انسانی قدرت اللہ تعالیٰ کی قدرت سے زائد ہو اس لئے کہ اس کا خصیہ بنانا جو واقع
کے مطابق نہ ہو اور اسے مخاطبین پر پیش کرنا، اکثر انسانوں کی قدرت میں ہے اس
کذب مذکورہ چونکہ حکمت کے منافی ہے اس لئے متمنع بالغیر ہے اسی لئے عدم کذب
کو اللہ تعالیٰ کے کمالات میں سے شمار کرتے ہیں اور اس کے ساتھ اس کی تعریف
کرتے ہیں برخلاف پتھر اور گونگے کے کہ کوئی شخص عاقل کذب سے ان کی تعریف نہیں
کرتا اور ظاہر ہے کہ کمال یہی ہے کہ جو شخص کلام کا ذب پر قدرت رکھتا ہے لیکن صحت
اور قضا کے حکمت کی بنا پر جھوٹ بولنے کا ارتکاب نہیں کرتا وہ جھوٹ نہ بولنے اور
کمال صدق سے منصف ہونے کے سبب تہی تعریف ہے برخلاف اس شخص کے
جس کی زبان ماؤف ہے اور وہ جھوٹ بولنے کی طاقت نہیں رکھتا، یا اس کی قوت متغیرہ
میں فساد ہے کہ وہ واقع کے خلاف قضیہ تیار نہیں کر سکتا، یا جس وقت وہ سچ کہنا چاہتا
ہے، کہہ دیتا ہے اور جب جھوٹ بولنا چاہتا ہے، اس کی آواز رک جاتی ہے یا اس کی
زبان ماؤف ہو جاتی ہے یا کوئی شخص اس کا منہ بند کر دیتا ہے یا اس کا گھوا دیتا ہے
یا اس شخص نے بہت سے سچے قضایا (اقوال) یاد کر رکھے ہیں اور وہ دوسرے

مفسرین ہی نہیں کر سکتے ہیں اس سے کلام کا ذب صادر نہیں ہوتا۔ یہ شخص منکر وہ
 صحت کے خلاف ایک سخن سازش نہیں ہیں۔

ماہل یہ کہ جھوٹ سے بچتے ہوئے اس کی آلودگی سے دامن بچاتے
 ہوئے جھوٹ نہ ہونا صفات مرح سے ہے اور اس سے جھوٹ نہ ہونا کہ اس کی
 لغت ہی نہیں کسی طرح بھی صفات مرح سے نہیں ہے۔

اللہ تعالیٰ پاک ہے اور بہت بلند ہے اس سے جو ظالم کہتے ہیں یہ کیا
 عقیدہ ہے جو اس قائل کی زبان سے صادر ہو رہا ہے اور کیا گمراہانہ کلام ہے جو اس کے
 قلم کی خاک سے ہے یا کانہ فکر رہے۔

یہ قائل مانتا ہے کہ جھوٹ نفی اور عیب ہے اس کے باوجود کہتا ہے
 کہ اللہ تعالیٰ کا کذب سے متصف ہونا ممکن ہے لہذا یہ صریح اعتراف ہے کہ اللہ
 تعالیٰ کا نقص اور عیب وار ہونا ممکن ہے، اللہ تعالیٰ پاک ہے اس سے جو یہ بیان کہتے
 ہیں وہ اب یہ شکایت اٹھ رہی ہے کہ اس نے بطینتی کی بنا پر حضور سید کائنات اور دیگر
 حضرات انبیاء و اولیاء کو عیب وار سے متصف کیا اور توہین آمیز کلمات کہے ہیں کیونکہ
 اس کا مقصد حق کائنات کے بارے میں یہ ہے کہ اس کا جھوٹ اور نقص و عیب سے
 نصیحت ہونا ممکن ہے اذنیات کے بارے میں کیا کچھ نہ کہے گا!

اس کا جواب اللہ تعالیٰ کو

”ایسا تخصیصاً بنا جو واقع کے مطابق نہ ہو اور اس کا ملا لکھو“

امید پر انکار کہ قدرت الہیہ سے خارج نہیں ہے۔

ماہل یہ کہ جو کچھ ایسا تخصیصاً بنا جو واقع کے مطابق نہ ہو اور اس کا مخالف یہ عقائد کہنا
 معنی جھوٹ نہیں ہے۔ اللہ تعالیٰ نے قرآن پاک میں اکثر مقامات پر قلوب سے شکایت کرتے
 ہوئے کلمہ ”اگر فرما لے“ قائل کے کذب کا معنی یہ ہے کہ وہ مخالف واقع تخصیصاً

کے اوصاف مختصہ سے ہے۔ دوسری قدرت، قصہ جو صفات مخلوق سے ہے دوسری
 قدرت پہلی قدرت سے برتر ہے غیر متاثر ناقص ہے، پس انسان میں دوسری قدرت کے
 موجود ہونے اور صفات باری تعالیٰ میں اس کے ممکن نہ ہونے سے قدرت انسانی کا قدرتِ
 ربانی پر نام نہ ہونا لازم نہیں آتا، شاید زیادتی کا معنی "خیال شریف" میں نہیں آیا ہو گا۔

ایک شے کا دوسری شے پر نام نہ ہونا یہ ہے کہ پہلی شے دوسری شے پر مشتمل ہو
 اور اس کے، سوا کچھ بھی اسے چاہئے تھا کہ پیٹے ثابت کرنا کہ قدرتِ انسانی قدرتِ ربانی
 پر مشتمل ہے، یہ بیان کرنا کہ قدرتِ انسانی قدرتِ ربانی کے ماسوا پر بھی مشتمل ہے، تب
 یہ کہہ سکتا تھا کہ قدرتِ انسانی کا قدرتِ ربانی پر نام نہ ہونا لازم آتا ہے سبحان اللہ! اس مبلغِ
 علم و دانش سمجھ کے ساتھ کیا ضروری ہے کہ معتدلات میں دخل دیا جائے! اسی لئے
 علماء نے کہا ہے :

مَنْ آمَدَ أَنْ تَتَكَلَّمَ بِالْحِكْمَةِ فَلْيُخَذِثْ
 لِنَفْسِهِ فِطْرَةً أُخْرَى .

"جو شخص حکمت میں کلام کرنا چاہے اسے اپنے لئے ایک
 اور فطرت (علوم و فنون میں مہارت) تیار کرنی چاہئے۔"

اس کا یہ گمان کہ، ہم کذب کو اللہ تعالیٰ کی تعریفیات میں اسی لئے شمار کرتے
 ہیں کہ وہ کذب پر قدرت کے باوجود کلام کا ذب کا حکم نہیں فرماتا جیسے اس نے عوام
 کا نام کو ذریعہ دینے کے لئے کم سنئی اور زیادہ الفاظ والی طویل عبارات سے بیان کیا
 ہے، بلکہ ہم اس سے زیادہ کچھ نہیں کہ جو کچھ تمام عیوب نقائص اور قبائح و فواحش سے اللہ
 تعالیٰ کی تشریف منام و مدح ائمید سے شہادت کی گئی ہے اور انصاف میں معاش شاہیں موجود ہے
 والا کہ اللہ تعالیٰ کا ان نقائص اور فواحش سے متصف ہونا ممکنات عقیدہ اور مستحیلات
 کا حصہ ہے۔ شانِ الہی کی انسانی تعریف جسے کہ اللہ تعالیٰ کا کسی عیب اور نقص سے

موصوف ہونا تجویز عقلی میں بھی ممکن نہیں ہے۔ یہی کمال تنزیہ اور تقدیس ہے، اللہ تعالیٰ
کا کذب کے انصاف سے اس لئے پاک ہونا کہ اس ذات کریمہ کا محبوب و نقائص سے
موصوف ہونا ناممکن ہے، ہجر نہیں ہے اس لئے کہ جس شے کی شان یہ ہے کہ وہ
قدرت میں ہو اس کا قدرت میں نہ ہونا عجیب ہے اور چونکہ اللہ تعالیٰ کا کذب سے
موصوف ہونا منسج ہے اور قدرت میں نہیں ہے لہذا اس پر قدرت کا نہ ہونا عجیب نہیں
ہو سکتا ہے

اب قائل کے اس قول میں غور کرنا چاہئے کہ :

”عجز کی بنا پر جھوٹ نہ ہونا کسی طرح صفات مدح میں نہیں ہے۔“

عجز کا معنی ہی خیال شریف میں نہیں آیا! اللہ تعالیٰ ہی حکمت والا اور حفاظت فرماتا ہے
جاننا چاہئے کہ یہ گفتگو اس مقصد کے لئے ہے کہ جو شخص صفات کمال میں
حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے برابر فرض کیا جائے اس کے ساتھ تکوین کا تعلق صحیح
نہیں ہے۔ قائل مذکور ہوا ایسے شخص سے تکوین کا تعلق صحیح دیکھا جاتا ہے اس کے
ابطال کے لئے یہ بیان کافی اور بے غبار ہے۔

دہا یہ کہ اللہ تعالیٰ کی قدرت کا تعلق ایسے شخص سے نہیں ہو سکتا اس کے
لئے یہ بیان جاری کرنا فاضل سے خالی نہیں ہے کہ چونکہ اس بیان سے یہ ثابت ہوتا
ہے کہ تمام کمالات میں کسی شخص کا حضور انور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے برابر ہونا منسج
بالغیر ہے اور ضروری نہیں کہ منسج بالغیر اللہ تعالیٰ کی قدرت کے تحت داخل نہ ہو جسے کہ

سلطہ تعالیٰ کا عدم اور اس کا ترکیب ممکن نہیں اور جو ممکن نہ ہو اس پر قادر نہ ہونا عجیب نہیں کہ اللہ تعالیٰ اس کے لئے تعالیٰ کا
ایک ترکیب کے بعد کرتے اور اپنے عدم پر قدرت نہ ہونا، ہجر نہیں کہ لکھ اللہ تعالیٰ کا عدم اور ترکیب بالعی تعالیٰ ممکن نہیں
اور اس قائل پر کہ اس کے ساتھ قدرت کا تعلق ہو کے اہل شرف کا دعویٰ

لازم آئے کہ ایسا شخص قدرت الہیہ کے تحت داخل نہ ہو، ہماری یہ گفتگو یہ سبیلِ منزل
اور کسی مدد تک قائلِ مذکور سے موافقت کرتے ہوئے سب سے دور نہ اصل مذہبِ دہی
ہے جو دہر ثانی میں مذکور ہو گا۔

دو جہر ثانی جانا چاہئے کہ جب قائلِ مذکور کی اس گفتگو اور شہنشاہ کی توہین
ہے، اس سے حضور سید الاولین والآخرین صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی شان میں اس کا
دلی عقیدہ ظاہر ہوا اور غرض ایسا خداؤں کے دلوں میں اس کے ایمان کے بارے
میں شبہ واقع ہو گیا تو اس قائل نے اپنے کلام کے مدلول سے ان معارض اور ختم پوشی
کوتے ہوئے اس عبارت کا خود ساختہ معنی بیان کیا اور گشتِ شش کی کہ اس عبارت کو
اللہ تعالیٰ کی قدرت کے علوم اور حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے برابر کے امکان ذاتی
پر محمول کر کے اس فباحستہ جان چھڑا دے جس میں وہ واقع ہوا ہے۔ ہماری اس
تذہیر اور اس سے پہلے کی تحقیق سے اس طرف کا راستہ بند ہو چکا ہے، اس خیال
اور حیلہ سازی کو ہم اہل فہم کے دماغوں سے دور اور ختم کر چکے ہیں، اس کے باوجود
ہمارا ارادہ ہے کہ بہ طریقِ تنزیل اس کے کلام کا مزید بطلان پیش کریں اور ان غلط باتوں
کی تادیل کی ہوس اس کے دل میں نہ رہنے دیں۔

اس سے پہلے گزر چکا ہے کہ حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے
ہاں ہے اس قائل کی مراد ایسا فرد ہے جو ہدایت میں حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
کے ساتھ شریک اور اوصافِ کاملہ میں آپ کے مساوی ہو یعنی جو کمالِ حضور صلی اللہ
تعالیٰ علیہ وسلم میں پایا جاتا ہے اس کی مثل اس فرد میں بھی موجود ہو جو ہدایت میں آپ
کے ساتھ شریک اور اوصافِ کاملہ میں آپ کے مساوی ہو، اور اگر ایک فرد نہی
اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ساتھ ہدایت میں شریک ہو لیکن وہ آپ کے تمام
اوصاف و کمالات کا جامع نہ ہو، آپ کے بعض کمالات اس فرد میں موجود نہ ہوں

یا الیاذن اللہ اس طرح ہو کہ وہ فرد آپ کے تمام کمالات کا جامع ہو اور اس میں بعض ایسے کمالات پائے جائیں جو آپ میں نہ ہوں وہ فرد حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے برابر نہیں ہے بلکہ کم ہے یا معاذ اللہ زیادہ بلند ہے۔

اب ہم دعویٰ کرتے ہیں کہ وہ شخص جو تمام کمالات میں حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے برابر ہو متنع بالذات ہے (یعنی صغریٰ ہے) اور جو متنع بالذات ہو قدرت الہی کے تحت داخل نہیں ہے ایک کبر ہے۔ لہذا ثابت ہوا کہ وہ شخص جو تمام کمالات میں حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے برابر ہو قدرت الہی کے تحت داخل نہیں ہے (یعنی کبر ہے)

کبرئی کا بیان یہ ہے کہ اگر کوئی متنع بالذات قدرت الہی کے تحت داخل ہو تو وہ (متنع ذاتی نہیں رہے گا بلکہ ممکن ذاتی ہوگا اور متنع ذاتی کا ممکن ذاتی بن جانا محال بالذات ہے) (جیسا کہ علما معقول کا اتفاق ہے) پس جو متنع ذاتی ہے قدرت الہی کے تحت داخل نہ ہوگا۔

اور وہ جو عوام الناس کے دل میں خدشہ پیدا ہوتا ہے اور انہیں ایک شے کا ازالہ | تشویش میں مبتلا کرتا ہے کہ متعنات ذاتیہ پر اللہ تعالیٰ کی قدرت کی نفی سے اس کے عجز کا قول لازم آتا ہے، حجاب سے زیادہ نہیں ہے کیونکہ جو چیز مقدور ہونے کی صلاحیت رکھتی ہو اس پر قدرت نہ ہونے کو عجز کہتے ہیں (یعنی عجز اور قدرت میں تقابل عدم والکلیہ ہے) اور متنع ذاتی مقدور ہونے کی صلاحیت ہی نہیں رکھتا اس پر قدرت نہ ہونے سے اللہ تعالیٰ کا عجز لازم نہیں آئیگا، مثلاً اگر کوئی شخص کہے کہ اللہ تعالیٰ اپنی نظیر یا اپنے شریک کے پیدا کرنے یا جستناج نفیضین و ارتفاع نفیضین کے پیدا کرنے پر قادر نہیں ہے تو نہیں کہا جاسکتا کہ اس نے اللہ تعالیٰ کے عاجز ہونے کا قول کیا ہے۔

وہاں کہہ کر اللہ کی قدرت کے عزم پر ولایت کرتی ہیں مثلاً :

إِنَّا أَنشَأْنَاهُ عَلٰى مَثَلٍ شَيْخٍ قَدِيرٍ

وَاللَّهُ تَعَالٰى عَمَّا يُشْرِكُونَ

وَمَا كَانَ اِنشَاءً عَلٰى مَثَلٍ شَيْخٍ مُّثَقِّلٍ رَّا

مقتضات عقلہ کو شامل نہیں ہیں کیونکہ مقتضی عقلی شے نہیں ہے۔ اشیاء سے کہتے ہیں جس سے شے کا خلق ہو سکا اور وہ لازماً ممکن ہی ہوگی ممتنع نہیں ہو سکتی، حتیٰ کہ کل شے کے عزم میں داخل ہو۔ اگر کوئی شخص مستغاث ذاتیہ اور مستحیلات عقلیہ پر اللہ تعالیٰ کی قدرت کی نفی سے گریز کرتا ہے اور اسے بارگاہ الہی کی بے نی گمان کرتا ہے، اسے ایمان و توحید کو ایک حث رکھا پڑے گا اور اللہ تعالیٰ کے شریک اور اس کے مدد کے امکان اور اللہ تعالیٰ کے افعال و قبائح سے انصاف، جسم ہونے، مکان میں ہونے اور تغیر پذیر ہونے کے مکان کا عقیدہ رکھنا پڑے گا کیونکہ یہ سب ممتنع ذاتی ہیں، اگر اس کی قدرت میں ہوں گے تو لازماً ممکن ہوں گے، تعالیٰ اللہ عما یصفون۔

پس حق یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ ہر ممکن ذاتی پر قادر رہے، ممتنع ذاتی چونکہ مقدر ہونے کی صلاحیت ہی نہیں رکھتا اس لئے مقدور نہیں ہے، قدرت الہی کا ممکنات ذاتیہ کو شامل نہ ہونا معاذ اللہ! اس کے عجز کی بنا پر نہیں ہے بلکہ اس لئے ہے کہ ان مقتضات ذاتیہ میں وجود کی صلاحیت ہی نہیں ہے ہاں اگر کوئی بے دین ممکن ذاتی سے قدرت الہی کی نفی کرے تو وہ کافر ہے اور قدرت الہی کا منکر ہے، خود اللہ تعالیٰ من ذالک۔

صورتی کا بیان و ذکر پیچھے سے ہے :

ایہ تعبیر صالحہ کھیلانہ و صادق ہے :

طریق اول

کسی وقت کوئی ممکن ذاتی، کمالات میں ہے، محمد مصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ

علیہ وسلم کے مساوی نہیں ہے (یہ اصل تفسیر ہے)

لہذا اس کا عکس ضرور صادق آئے گا،

اوصاف و کمالات میں محمد مصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا کوئی مساوی کسی

وقت ممکن ذاتی نہیں ہے (یہ عکس ہے)

اصل تفسیر کے صادق کا بیان یہ ہے کہ اگر ہمارا یہ قول :

"کسی وقت کوئی ممکن ذاتی، کمالات میں سیدنا محمد مصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ

وسلم کے مساوی نہیں ہے"

صادق نہ ہو تو اس کی نقیض ضرور صادق ہوگی کیونکہ ان نفع نقیضین محال ہے

اور اس کی نقیض موجبہ جزئیہ مطلقہ عامہ ہے اور وہ یہ ہے :

"بعض ممکن ذاتی، سیدنا محمد مصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے بغیر

یعنی تین زمانوں (ماضی، مستقبل، حال) میں سے ایک زمانے میں

مساوی ہیں"

اور یہ مطلقہ عامہ موجبہ جزئیہ ہر مسلمان کے نزدیک بطل ہے لہذا اصل

صادق ہوا، اور جب اصل صادق ہوا تو اس کا عکس یقیناً صادق ہوگا لہذا ثابت ہوا کہ

کمالات میں حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا مساوی ممکن ذاتی نہیں ہے۔ اب دوسری

صورتمیں ہیں کہ وہ مساوی واجب بالذات ہو، العبادۃ اللہ تعالیٰ، یا متمتع بالذات ہو،

پہلی صورت بالابتداء باطل ہے لہذا متمتع ہو گیا کہ وہ مساوی متمتع بالذات ہے اور

یہی ہمارا مطلوب ہے۔

طریق ثانی | یہ کہنا کہ تمام کمالات میں حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے برابر شخص کا وجود ممکن ہے، اجتماع نقیضین کے امکان کو تسلیم کرنا ہے اور وہ تو بال

ہے (لہذا اس مساوی کا امکان محال ہے)

یہ کہنا کہ تمام کمالات میں حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے برابر کا وجود ممکن ہے
 اجتماع فیض کے مکان کو تسلیم کرنا ہے۔ اس کی دلیل یہ ہے کہ اگر فرض کیا جائے کہ
 کوئی شخص تمام کمالات میں نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے برابر ہے تو وہ حال سے
 غافل نہیں وہ شخص یا تو خاتم الانبیاء ہوگا، یا خاتم الانبیاء نہیں ہوگا۔ دونوں صورتوں میں
 وہ شخص حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے برابر نہ ہوگا کیونکہ وہ شخص اگر خاتم الانبیاء ہو
 گا تو حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ان انبیاء کے ذمہ سے میں داخل ہو گئے جن کا وہ
 خاتم ہے، تو معاذ اللہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم خاتم الانبیاء نہ ہوں گے، پس اس
 شخص میں ایک ایسا کمال (خاتم الانبیاء ہونا) ہوگا جو نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم میں
 نہیں ہوگا۔ لہذا حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اس شخص کے برابر نہ ہوں گے (اور وہ شخص
 آپ کے برابر نہ ہوگا بلکہ بندہ تبہ ہوگا) اور اگر وہ شخص خاتم الانبیاء نہ ہو تو چونکہ حضور
 صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم یقیناً خاتم الانبیاء ہیں لہذا حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
 میں خاتم الانبیاء ہونے والا ایسا کمال پایا جائے گا جو اس تقدیر پر اس شخص میں نہیں
 ہے۔ چوتھی وجہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے برابر نہ ہوا دونوں صورتوں میں
 مساواة فرض کرنے کے باوجود اس کا مساوی نہ ہونا لازم آیا، ثابت ہوا کہ جمیع کمالات
 میں حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے برابر شخص کا موجود ہونا اس امر کو مستلزم ہے کہ وہ
 شخص تمام کمالات میں حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے برابر نہ ہو لہذا واضح ہو گیا کہ
 تمام کمالات میں حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے برابر شخص کا قول کرنا اجتماع فیضین
 کے امکان کا قول کرنا ہے اور وہ تو محال بالذات ہے۔ پس تمام کمالات میں
 حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے برابر کا موجود ہونا محال بالذات ہے۔
 یا ہوں کہا جائے کہ تمام کمالات میں حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے برابر
 شخص کا وجود اس کے عدم کو مستلزم ہے کیونکہ وہ خاتم الانبیاء ہے یا نہیں بہر حال

وہ مساوی نہیں رہے گا جیسے کہ ابھی گذرا، اور جس کا وجود اس کے عدم کو مستلزم ہو وہ
حال بالذات ہے۔ پس تمام کمالات میں حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے برابر شخص کا موجود
ہونا محال بالذات ہوگا اور یہی مطلوب ہے۔

تمام کمالات میں نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے برابر شخص کے محال ذاتی
ہونے پر ایک اور قطعی حجت اور روشن دلیل ہے جس کی بنا ائمہ کشف و شہود کے مختار
سلسلہ وحدۃ الوجود پر ہے اور توحید وجودی (عقیدۃ وحدۃ الوجود) براہین عقلیہ اور
دلائل نقلیہ سے ثابت ہے لیکن چونکہ یہ راستہ دشوار ہے اور اس کا سمجھنا عوام الناس
کے لئے بہت ہی مشکل ہے اس لئے اس کا ذکر مقام اور عوام کے اہتمام کے مناسب
و کافی نہیں دیتا اور چونکہ قائل کی پختہ دماغی اور فہم سلیم یعنی نظریہ ہر بین اور خطہ بچنے
والی عقل و قیضہ سنجی اور باریک بینی بلکہ تلاش حق اور قبول حق کی طرف متوجہ نہیں ہے
پس چند دوسرے اس کے ہاتھ میں ہیں اور اس کے دماغ کے گوشے گوشے
میں سمائے ہوئے ہیں اس لئے اس کے مزاج کی اصلاح اور علاج کی ضرورت
پیش آئی ہے۔

اس قائل نے تین دوسرے جنہیں وہ دلائل کا نام دیتا ہے، تمام کمالات
میں حضور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے برابر شخص کے ممکن ہونے پر اپنے بعض
مسائل میں ذکر کئے ہیں، ان میں سے ایک عقلی اور دلفانی میں ہم ان میں سے ہر ایک کا
ذکر کرتے ہیں اور ان شبہات کی سیج کشی کرتے ہیں۔

آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
کے بارے میں مراد وہ فرد ہے جو

آنحضرت کے ساتھ باہمیت اور اوصاف کاملہ میں شریک ہو پس اقتناع بالذات یا تو

لے اس لئے کہ تفصیل کے لئے دیکھئے "الروح المعجم" (از مولانا محمد علی نجار) مطبوعہ دار الفکر، لاہور

ہے نہ ہوگا۔ بہت سے شریک محال ہے اس لئے کہ نفس ذات کے اعتبار سے
 اوصاف مذکور سے موصوف ہونا محال ہے۔ بلاشبہ کرا نجاب کی کمالیات اور ہائیت
 انسان میں نہ کہ اس افراد کا شریک ہونا محال نہیں ہے اور نفس ہائیت کے لحاظ سے
 اوصاف مذکور سے موصوف ہونا بھی محال نہیں ہے اور ان نجاب کا اوصاف مذکورہ
 سے موصوف ہونا بھی محال ہوگا کیونکہ نفس ہائیت کے لحاظ سے جو چیز ثابت کی جائے
 وہ اس کی جاسد اس میں دو مشلوں کا حکم ایک ہوتا ہے ورنہ لازم آئے گا کہ ان
 دونوں میں بہت ہی مشترک ہو۔ تو عدم مماثلت لازم آئے گی اور یہ خلاف معروض
 ہے۔ مثلاً مذکور کا وجود متعلق بالذات نہ ہوگا (بلکہ ممکن بالذات ہوگا)

یہ دلیل جو سبب کھلانے کی مستحق ہے وہ ہم سے زیادہ حیثیت نہیں رکھتی
 کیونکہ یہ تو مسلم ہے کہ جو کچھ ہائیت میں شرکت متعلق نہیں اس لئے اس مماثل کا وجود بھی
 متعلق نہیں ہے لیکن یہ مسلم نہیں ہے کہ نفس ذات کے اعتبار سے اوصاف مذکورہ
 سے منصف ہونا متعلق نہیں ہے اس لئے اس مماثل کا وجود بھی متعلق نہیں ہے کیونکہ ہائیت
 ایک فرد کے ضمن میں جن اوصاف سے موصوف ہو یا اس کا موصوف ہونا ممکن ہو ضروری
 نہیں کہ اسی اوصاف کے ساتھ ہائیت کا دوسرے افراد کے ضمن میں منصف ہونا بھی
 ممکن ہو۔ مثلاً ہائیت انسانہ نفس ذات کے اعتبار سے زید کے تشخص (وہ امور جو
 اسے دوسرے افراد سے ممتاز کریں) سے موصوف ہو سکتی ہے لیکن زید کے ضمن میں
 حالانکہ ہائیت انسانہ کا اپنی ذات کے اعتبار سے زید کے تشخص سے موصوف
 ہونا ممکن نہیں ہے ورنہ زید کا تشخص تشخص ہر سب کا بلکہ بہت سے افراد میں قابل اشتراک
 بن جائے گا اور یہ اس کے تشخص ہونے کے متافی ہے (دیکھئے ہائیت انسانہ
 کا فرد کے ضمن میں زید کے تشخص سے منصف ہونا متعلق بالذات ہے اور زید کے ضمن
 میں ممکن الذات ہے اس سے یہ لازم نہیں آتا کہ زید اور عمرو ہائیت انسانہ میں شریک
 نہ ہوں یہ تو عامہ ہے کہ جو چیز نفس ہائیت کے لحاظ سے ثابت کا ہے یا جس چیز کی

حق کی بات ہے۔ اس میں روشوں کا ایک حکم ہوتا ہے، مطلقاً معنی نہیں ہے۔ کہتا
 بھی غلط ہے کہ ماہیت میں شرکت نہیں رہے گی اور ثالث باقی نہیں رہے گی جیسے
 کہ ہم اس کی مثال پیش کر چکے ہیں (یہ کہنا کہ جن اوصاف کا وہ سے نہیں اگر ہم سے
 تعلق علیہ وسلم متصف ہیں ان اوصاف سے آپ کے تعلق مفروض کہ متصف ہونا بھی
 ممکن ہے، غلط ہے کیونکہ خاتم النبیین وغیرہ اوصاف کو ملنا قابل شرکت میں خصوصاً
 منی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ان اوصاف سے متصف ہوتے ہوئے کوئی دوسرا فرد
 ان اوصاف سے متصف نہیں ہو سکتا۔ شرف قادری)

اعتراض اگر یہ وہم پیدا ہو کہ ماہیت انسانیہ کا زیر کے تشخص سے متصف ہونے کا
 امکان نفس ماہیت کے اعتبار سے نہیں ہے بلکہ زیر کی خصوصیت کے
 اعتبار سے ہے (اور ہماری گفتگو ان اوصاف میں سے جن سے ماہیت انسانیہ
 کے اعتبار سے متصف ہونے کی خصوصیت کے اعتبار سے)

جواب زیر کے تشخص سے یا تو ماہیت انسانیہ نفس ذات کے اعتبار سے موصوف
 ہوگی یا کسی زائد عارض کے ساتھ مل کر؟ دوسری صورت باطل ہے کیونکہ
 یہ زائد عارض تشخص سے پہلے عارض ہوگا یا بعد؟ اگر تشخص کے بعد عارض ہو تو تشخص کا
 مصداق اور اس کا موصوف نفس ماہیت ہوگی اور یہی مطلوب ہے اور اگر تشخص سے
 پہلے عارض ہوا ہے تو دو حال سے خالی نہیں یا تو تشخص کے عارض ہونے سے
 ماہیت اس عارض کے لاحق ہونے سے تشخص جو چکی ہے یا نہیں؟ پہلی صورت باطل ہے
 ماہیت کے لئے تشخص سے پہلے ایک تشخص لازم آئے گا، دوسری صورت میں ماہیت
 اس عارض کے لاحق ہونے کے باوجود کلی ہے اور قابل اشتراک۔ پس یہ کلی جو بنفسہ
 قابل اشتراک ہے اس کا زیر کے تشخص سے موصوف ہونا ممکن ہے اور یہی مطلوب
 ہے۔

نفس اور وجود اور تشخص لازم و ملزوم ہیں اور وجود سے پہلے کوئی ماضی
 اور جس پر سکنا اور تشخص سے پہلے بھی لازم نہیں ہو سکے گا، یہ مسئلہ فلسفہ سے تعلق
 رکھتا ہے اور اپنی جگہ نفس و تشخص سے مذکور ہے۔

حقیقت یہ ہے کہ شخص بذاتہ اشترک کے منافی ہے اگرچہ اشتراک
 دو فردوں کے درمیان میں ہو، اسی طرح نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے بعض
 نفس کمالات دو فردوں میں اشتراک کو قبول نہیں کرتے مثلاً اگر ختم نبوت کو دو
 فردوں میں مشترک فرض کیا جائے تو ایک شخص کا اس سے متصف ہونا مستلزم ہے
 اس امر کو کہ دوسرا فرد اس سے متصف نہ ہو جیسے کہ اس سے پہلے بیان ہو چکا ہے
 قائل مذکور حال وصف (کہ وہ قابل اشتراک بن نہیں) سے چشم پوشی کر کے اس کو
 سے نفس ہر شخص کے اتصاف کے ممکن ہونے کو اشتراک کے ممکن ہونے کی
 دلیل بنا آئے ہیں اس حقیقت کو بھول جاتا ہے کہ یہ وصف دو فردوں میں مشترک
 ہو ہی نہیں سکتا۔

نقل دلیلیں دو ہیں :

امکان نظیر کی پہلی نقلی دلیل اور اس کا جواب | اللہ تعالیٰ فرماتا ہے :

أَوَلَيْسَ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ
 بِعَظِيمٍ يَعْلَمُ بِخَلْقِ مَا يُهْرَبُ لِي وَهُوَ الْخَلَّاقُ
 الْعَلِيمُ إِنَّمَا آمُرَكُمُ إِذَا أَرَادَ شَيْئًا أَنْ يَقُولَ لَهُ
 كُنْ فَيَكُونُ۔

مطلب نظیر کا طریقہ مذکور تمام انساں کی طرف ماحجہ ہے کہ آیت کریمہ
 قیامت کے دن میں "قن ہے" لہذا جو قیامت میں زندہ ہو گا آیت مذکورہ کے تحت داخل

ہوگا اور عا ہر ہے کہ ہر فرد انسانی قیامت میں زندہ ہوئے والی ہے لہذا آیت کریمہ کے
مقتضا کے مطابق ہر فرد کا مثل قدرت الہی کے تحت داخل ہوگا، گو وہ دلیل کی ترتیب
یوں گئی کہ : آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم قیامت کے دن زندہ ہوں گے اور
یہ ضروریات دین سے ہے اور جو شخص قیامت کے دن زندہ ہوگا، آیت کریمہ کے
مطابق اس کا مثل قدرت الہی کے تحت داخل ہے لہذا نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ
وسلم کا مثل قدرت الہی کے تحت داخل ہوگا اور یہی مطلوب ہے۔

یہ عجیب استدلال ہے جو اگلے پچھلے تمام دلائل کی وقعت خاک میں
ملا رہا ہے، یہ اس نایت قرآنیہ کی تفسیر میں البتہ اس قائل کی تفسیر الہی کی
علامت ضرور ہے۔

علامہ بیضاوی فرماتے ہیں :

أَوَّلَيْسَرَ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ
مَعَ كِبَرٍ جَرَمِهَا وَعَظَمِ شَأْنِهَا بِعَادٍ عَلَى أَنْ
يَخْلُقَ مِثْلَهُمْ فِي الصَّغِيرِ وَالْحِقَارِ بِإِلْضَافَةٍ
إِلَيْهِمَا أَوْ مِثْلَهُمْ فِي أَصُولِ الذَّاتِ وَصِفَاتِهَا
(استملی)

”جس ذات کریمہ نے آسمانوں اور زمین کو پیدا کیا باوجود ان کے
جسم کی بڑائی اور شان کی عظمت کے، کیا وہ اس پر قادر نہیں کہ ان جیسے
افراد پیدا کرے، جو زمین و آسمان کی نسبت بہت ہی چھوٹے ہوں یا اصول
ذات اور صفات ذات میں ان جیسے ہوں
کا فراور شہر جسمانی کے منکر کہتے تھے :

مَنْ فِي سُلَى الْعِظَامِ وَهِيَ رَمَلٌ

پس یہ پڑوں کو گمان زدہ کرے گا :

یہ آیت کریمہ حشر جسمانی کے ان منکروں کا استبعاد دفع کرنے کے لئے ہے جو ان کا منی سے جس سے عظیم الشان و بڑے بڑے جموں والے زمین و آسمان کو پیدا کیا گیا وہ اس پر قادر نہیں ہے کہ وہ انسانوں کے چھوٹے قد والے معمولی امثال کو پیدا کرے یا ان کے اصول و صفات میں ان کے مثل پیدا فرما دے؟ ہاں وہ اس پر قادر ہے اور پیدا کرنے والا، ماسے والا ہے اس کی شان یہ ہے کہ وہ جب کسی سے گارہ کرتا ہے فرماتا ہے ہوو ! تو وہ پیدا ہو جاتی ہے ۔

لہذا اس آیت کا مدلول یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ اہل ان کو دوبارہ زندہ کرنے پر قادر ہے و منکروں کے استہزاء کو دفع کرنا مقصود ہے اور اس جگہ مثل سے مراد وہ ہے جو اجزاء کے پڑنے اور بان سے تعلق رکھنے والی صفات میں مماثل ہو یا کوتاہ قامت اور معمولی ہونے میں مثل ہو نہ کہ تمام کمالات میں مماثل ہو کیونکہ حشر جسمانی اور اعمادہ اہل ان سے ان کمالات میں مماثل کا ذکر کسی طرح تعلق اور مناسبت نہیں رکھتا پس اس آیت کا مطلب یہ ہے کہ اجزاء نے ہر فیہ او یا ان سے تعلق رکھنے والے امور یہ گما و منتظر ہیں ہر فرد انسانی کا مثل قدرت الہی کے تحت داخل ہے ایسے مقامات میں غلط مثل سے تمام کمالات میں مساوی کا سمجھنا غلطی کی شان سے بعید ہے آیت قرآنی کی تفسیر و جو قائل مذکور نے کی ہے بیان و معافی کے اس عالم بچانہ کی تفسیر دانی کی لائق ہے تمام کمالات میں حشر سید العالمین صل اللہ علیہ وسلم کے مساوی کے ممکن ہونے کی دلیل نہیں ہے ۔

مقام جب ہے کہ اس قائل نے اس آیت میں واقع لفظ مثل سے تمام کمالات میں مساوی سمجھ کر اس قائل کو اس میں شک سے کام لیا ہے ، آسان یہ تھا کہ اللہ تعالیٰ کے قول **هَلْ اَنْتَا اَنْتَا بَشَرًا مِثْلُكُمْ** سے استدلال کرتا ، یہ آیت

خبریں اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے امثال کے امکان کیا جگہ وقوع پر دلالت کرتی ہے
اور لفظ مثل اس آیت میں بھی واقع ہے اور لفظ مثل کا معنی منبہ اور اس کا قول کوئی
میں وہی ہے جس کے ثابت کرنے کے وہ درپہ ہے، کچھ نہیں اور ہر اعتقاد کی
حدا کی پناہ اور اسی سے ہدایت اور راستی کی توفیق ہے۔

دوسری نقلی دلیل اور اس کا رد | اللہ تعالیٰ نے اپنے ہم میں مندرجہ
امثال پر اپنی قدرت کے محیط ہونے پر استدلال فرمایا ہے جیسے کہ بہت سی آیات میں
زمین کے زندہ کرنے، بارش نازل کرنے سے مردوں کے زندہ کرنے پر استدلال فرمایا
ہے، مثلاً ارشاد فرمایا :

وَهُوَ الَّذِي أَنزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَالْتَمَثَ
بِهِ بَلَدَةٌ مَّتِينَةٌ ۚ كَذَلِكَ تُخْرَجُونَ

باپ کے بغیر حضرت آدم علیہ السلام کے پیدا کرنے سے باپ کے بغیر حضرت
عیسیٰ علیہ السلام کے پیدا کرنے کے امکان پر استدلال فرمایا :
إِنَّ مَثَلَ عِيسَىٰ عِنْدَ اللَّهِ كَمَثَلِ آدَمَ خَلَقَهُ
مِنْ تُرَابٍ ثُمَّ قَالَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ

حاصل یہ کہ استدلال کا یہ انداز قرآن پاک میں عام ہے بنابرین نبی صلی اللہ تعالیٰ
علیہ وسلم کا وجود خود دلیل ہوگا اس امر پر کہ آپ کا مثل پیدا کرنا قدرت الہی کے لئے ممکن ہے
گویا اس صورت میں دلیل کی ترتیب یہ ہوگی کہ اگر نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا وجود قدرت
الہی کے تحت داخل ہے تو آپ کے مثل کا وجود بھی قدرت الہی کے تحت داخل ہوگا لیکن
وجود نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم قدرت الہی کے تحت داخل ہے لہذا آپ کے مثل کا وجود
بھی قدرت الہی کے تحت داخل ہوگا کیونکہ قرآن پاک کے ارشاد کے مطابق قدرت الہی کے تحت

مطلوب ہونے سے ہونے میں دو مشنوں کا حکم ایک ہوتا ہے۔

یہ سب بھی ہم سے زیادہ نہیں ہے کیونکہ اوصاف دو قسم ہیں :

جواب

۱۱۱ جن کا اشتراک دو چیزوں کے درمیان ممکن ہو اور وہ اشتراک سے مانع نہ ہوں، مثلاً پ کے بغیر پیدا ہونا کہ دو فردوں میں مشترک ہونے سے مانع نہیں ہے حضرت آدم علیہ السلام کا اس وصف سے موصوف ہونا، حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے اس وصف سے موصوف ہونے کے منافی نہیں ہے کیونکہ بغیر پ کے ایک شخص کے پیدا ہونے سے لازم نہیں آتا کہ دوسرے شخص کا اتصاف اس وصف سے مستغنی ہو جائے۔ اسی طرح زمین کے قابل زندگی ہونے سے لازم نہیں آتا کہ مردوں کا اس سے اتصاف مستغنی ہو جائے۔

۱۲۱ جن کا اشتراک دو چیزوں میں ممکن نہ ہو مثلاً تمام انبیاء کا خاتم ہونا کہ ایک شخص کا اس صفت سے متصف ہونا اس بات کو مستلزم ہے کہ دوسرا فرد اس سے متصف نہ ہو (یعنی ایک شخص خاتم الانبیاء رہا تو دوسرا خاتم الانبیاء نہیں رہے گا)

پس اگر کوئی چیز ایک وصف سے موصوف ہو اور وہ وصف قسم اول سے ہو تو اس چیز کا وجود اس کے شل کے ممکن ہونے کی دلیل ہو سکتا ہے اور یہی قرآن پاک کا مطلب ہے اور اگر وہ وصف قسم ثانی سے ہو تو اس کے موصوف کا وجود اس وصف میں مسائل کے وجود کے ممکن ہونے پر دلیل نہیں ہو سکتا، کیونکہ اس شخص کا اس وصف سے موصوف ہونا دلالت کرتا ہے کہ اس وصف میں اس کا شریک متمنع الوجود ہے ورنہ وہ وصف ممکن الا شراک ہو جائے گا اور یہ خلاف مفروض ہے۔

حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے موجود ہوتے ہوئے تمام کمالات میں آپ کے برابر کے ممکن ہونے پر اس قائل کا استدلال اس صورت میں قابل توجہ ہو سکتا تھا کہ قائل چاہے، بنت کرنا کہ حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی ذات ستودہ صفات کے تمام

و سائن کا مضمون اول سے ہیں اور ممکن الا شتر کہ میں اور میں اس سائن کی بنیاد ہے
 جن آگے اور باطل چلا گیا ہے شک باطل جانے والا ہے۔

اس جگہ ایک امر باقی ہے جس کا اظہار ضروری ہے کہ قابل ہی
ایک اور شبہ کہ انعام کو اس سے غافل پاکر حیلہ سازی سے ان بچاؤں میں
 دارم فریب میں چھپا دیتا ہے اور وہ یہ ہے کہ تمام کمالات میں حضور صلی اللہ علیہ
 علیہ وسلم کے مساوی کے متمتع ذاتی ہونے سے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا واجب
 بالذات ہونا لازم آتا ہے۔

یہ فریب نظر سے زیادہ کچھ نہیں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے مساوی
جواب کے متمتع ذاتی ہونے سے آپ کا وجوب ذاتی لازم نہیں آتا۔ ہاں شے کی
 نقیض متمتع ذاتی ہو تو لازماً وہ شے واجب بالذات ہوگی لیکن شے کا مساوی فی کمالات
 کہاں اور اس کی نقیض کہاں نیز کمالات میں بے نظیر و بے مثال ہونا وجوب ذاتی کا ثبوت
 نہیں ہے، وجوب ذاتی کا خاصہ یہ ہے کہ حقیقت میں شکریت متصور نہ ہو کیونکہ وجوب
 ذاتی کا مصداق حقیقتاً حدیثیہ بذاتہا متشخص ہے جو قابل شتر کہ ہی نہیں ہے۔
 بعض رسائل میں اس قائل کے کلام سے معلوم ہوتا ہے کہ کمالات میں نبی
 اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے مساوی کے متمتع ذاتی ہونے کا قول ایسا ہے کہ مومنین کی
 سے بعید ہے اور اس کے سننے سے مومنین کے رونگٹے کھڑے ہو جاتے ہیں اگر یہ حجت
 نہیں تو پھر کیا ہے؟

اسی طرح اس قائل نے بعض رسائل میں یہ بھی کہا ہے کہ یہ کلام یعنی وہ ہے فارغ

ملاحظہ فرمائی کہ صلی اللہ علیہ وسلم کا مساوی متمتع ہونا صحیح ہے اور اس کے خلاف ہونا صحیح نہیں ہے۔
 و سائن میں ممکن الا شتر کہ میں اور میں اس سائن کی بنیاد ہے۔

مکتوبہ استخوان علیہ کا قول حضور سید المرسلین و الآخرین صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی شان
 پر کی گئی ہے۔ یہ بھی بے معنی گنگوا اور خیال باطل ہے کیونکہ تمام کمالات میں
 حضور پر نور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے مساوی کے ممنوع ذاتی ہونے کا قول آپ کے
 حقوق امدادی اور اس کا بندہ مکرم ہونے کے منافی نہیں ہے لیکن جابوں کو فریب
 دینے کے لئے سیدنا شمس کا نام لے کر آمدا ہے لہذا حیدر ساندی اور صدق و اخلاص کی پرستش
 پر مجبور ہے۔ اللہ تعالیٰ حق فرماتا ہے اور وہی سبب ہے راستے کی ہدایت دینا ہے۔

مقام ثالث

اس امر کے بیان میں کہ یہ گمانہ اور گمانہ کی کلام اس ذات کریم کی
توہین و تنقیس پر مشتمل ہے جن کی تعظیم فرض ہے و ہر موارداہ الہی کے قرین
کے سرکار میں جلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

جاننا چاہئے کہ کسی کلام کا کسی کی توہین و تنقیس پر مشتمل ہونا اس کے صاف
یا کاذب ہونے سے متعلق نہیں ہے، بسا اوقات کلام مہادق و تحفیر پر اور کلام کاذب
تفہیم و توقیر پر مشتمل ہوتا ہے، اسی طرح کلام کا کسی کی توہین و تنقیس پر دلالت کرنا اس
سے متعلق نہیں ہے کہ کلام سے منہیوں کے واقع ہونے پر مراحۃ یا اشاقۃ دلالت
کارتہ پہلے بلکہ ایک عبارت متعینہ کے حال کے مطابق کبھی تعظیم پر دلالت کرتی ہے
اور کبھی تحفیر و تذلیل پر، مثلاً جب کہا جائے کہ "فداں ایک انسان ہے" اگر تھوڑا
حال کے مطابق کلام کا سیاق و سباق تعظیم و توقیر کے مناسب ہو تو یہ کلام کمال تعظیم و
توقیر پر دلالت کرے گا اور اس معنی پر دلالت کرے گا کہ فداں شخص نوع انسان میں
یگانہ زمان اور اپنے مثال میں مغرور ہے اور اگر مالی یا عقلی قربت اس شخص کی اہانت کا
مقتضی ہو تو یہی کلام اس شخص کی تنقیص شان پر دلالت کرے گا، اس کلام کا مطلب
ہوگا فداں شخص نام انسان ہے جس کی کوئی وقعت نہیں۔

اسی طرح اگر کہا جائے کہ اگر فداں خستہ رہے تو کچھ سیں گے، اسی یا کلام
اس شخص کی تحفیر پر دلالت کرے گا، اگرچہ یہ جملہ شرطیہ ہے اور اس کی شرط کا واقع ہونا

مردی نہیں ہے اور اگر کہا جائے کہ اگر فلاں شخص چاہتا تو ملائکہ مغربین کی ٹہنی میں ہوتا۔
یہ کلام اس شخص کی عظمت نشان پر دلالت کرے گا اگرچہ اس کا مقدم (پہلا جز) ممکن وقوع
نہیں ہے۔

جس طرح مقتضائے حال کے اعتبار سے توہین یا تعظیم پر دلالت کرنے میں کلام
مختلف ہوتا ہے اسی طرح حال قائل کے مختلف ہونے سے کلام اس دلالت میں اختلاف پذیر
ہوتا ہے مثلاً اگر کوئی بلند مرتبہ سردار کے کہیں ناچیز انسان ہوں، اس کی زبان سے یہ کلام
کہا یہ ہونے پر دلالت نہیں کرتا بلکہ اس کا یہ کلام کمال تواضع پر دلالت کرتا ہے جو قابل
تعریف و توصیف ہے اور اگر کوئی کمینہ ایسے سردار کے بارے میں کہے کہ
وہ ناچیز انسان ہے، یہ گراں گھراں ردیل کی زبان سے اس معزز سردار کے لئے انتہائی
تخیر و تذلیل ہے اسی طرح اگر بادشاہ اپنے دربار کے انتہائی مقرب اور کرم و زبر عظم
کو اپنی قدرت اور عظمت کے اظہار کے لئے کہے کہ اگر میں چاہوں تو تم سے وزارت
جہیں لوں، رعایا کے کسی معمولی آدمی کو تمہارے منصب پر فائز کر دوں اور تمہیں حبیل
محبوبوں یا تمہیں تختہ دار پر لٹکا دوں، بادشاہ کی زبان سے یہ کلام وزیر کی شان کی
تخفیف نہیں ہے اور اگر کوئی معمولی سا سپاہی کہے کہ اگر بادشاہ چاہے تو تم سے
وزارت جہیں لے، رعایا کے کسی معمولی انسان کو تمہارے مقام پر فائز کر دے اور تمہیں
حبیل بھیج دے اپنی جیڑھا سے، اس کلام میں قابل تحکیم و ذریعہ کی انتہائی تذلیل ہے
اور اس کا نتیجہ بادشاہ کی عداوت اور رائے میں وزیر کی توہین کے نتیجے میں سعوت سزا کا
مستحق ہو گا کیونکہ اس عام سے سپاہی کا یہ مقام نہیں ہے کہ لائق تعظیم و بلند مرتبہ
وزیر کے بارے میں ایسا جہم زبان پر لانا بلکہ اس کی یہ حیثیت بھی نہیں ہے کہ تعظیمی
کلمات ملنے نہ وزیر کا نام لے، اور باپ عقل کو سمجھانے کے سلسلے میں مزید طوالت
کی ضرورت نہیں ہے، مثلاً اللہ تعالیٰ کا ارشاد :

قُلْ إِنَّمَا آتَا بَشَرٌ مِّثْلُكُمْ

”اے حبیبِ اتم فرادو کہ میں بظاہر تمہاری طرح انسان ہوں“

حضرت علیؑ نے علیہ وسلم کی تخفیفِ شان پر مشتمل نہیں ہے، انبیاء و مرسلین کی دعوت کے جواب میں زمانہ ماضی کے کافروں کا یہ کہنا،

مَا آتٰكُمْ إِلَّا بَشَرٌ مِّثْلُكُمْ

”تم نہیں ہو مگر ہم جیسے انسان“

بلاشبہ ان حضرات علیہم السلام کی تفصیلِ شان پر مشتمل ہے۔

پس اگر آیات قرآنیہ جو اللہ تعالیٰ کے کلامِ نفسی کی ترجمان ہیں ایسے امور پر قدرتِ الہیہ کے شامل ہونے پر دلالت کرتی ہیں جن کا عدم وقوع نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی شان میں اسبابِ غارِ حبشہ پر نظر کرتے ہوئے قطعی اور یقینی ہے مثلاً اللہ تعالیٰ کا ارشاد :

لَمَّا أَشْرَكْتَ لِيَحْبِطَنَّ عَمَلُكَ

”اگر دبا فرض اتم نے شرک کیا تو تمہارے عمل سا قحط ہو جائیگا“

وَلَمَّا يَسُدَّنَا لَنَذْهَبَنَّ بِالَّذِي

اور

أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ

”اور اگر ہم چاہتے تو یہ وحی جو ہم نے تمہاری طرف نازل

کی اسے لے جاتے“

وَلَوْ لَا أَن تَشْكُنَكَ لَفُتَنَّا لَكَ الْيَوْمَ

اور

شَيْئًا قَلِيلًا إِذَا دَفَعْتُكَ ضِعْفَ الْحَيَاةِ

وَضِعْفَ الْمَمَاتِ

”اور اگر ہم تمہیں ثابت قدمی دیتے تو قریب تھا کہ تم انکی

ہوت کہ قرآن ساجکتے اور ایسا ہوتا تو ہم کہہ کو دینی علم اور دوحذرت

کا ہر دیکھتے

ہی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی تخفیف و تنقیص پر دلالت نہیں کرتا۔
مگر کسی میں کہ یہ مقام نہیں ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے بارے میں
ایسے کلمات کے ہوں بات کہہ کہ مفہوم ادا کرتے ہوں کیونکہ نفوق کی زبان سے ایسے
کلمات اللہ تعالیٰ کے محبوب صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی تنقیص شان پر مشتمل ہیں۔

سب یہ معلوم ہو چکا ہے کہ متکلم کے مختلف ہونے سے تنقیص پر
دلالت کرنے اور نہ اس میں کلام کا حال مختلف ہوتا ہے تو کسی شخص کو یہ گمان نہ کرنا
چاہیے کہ اگر حضور سید المرسلین صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی شان میں ایسے کلمات کا زبان
پر دلالت تخفیف و تنقیص پر مشتمل نہ تو ایسے کلمات پر مثل آیات قرآنہ کی تلاوت اور
ان کی تفسیر نہ جائز ہوگی یہ گمان اس لئے غلط ہے کہ تلاوت اور تفسیر اللہ تعالیٰ
کے کلام کی ہے اور نہ ہی قرآن سے کچھ نہیں کہتا، ہاں یہ پروپیگنڈہ کرنے کے لئے
اس قسم کی بات کو جمع کرنا کہ سب کا سات صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی شان میں اس قسم
کے کلمات قرآن پاک میں واقع ہیں، کہ ہم جلد اور غوام ان آیات کو دلیل بنا کر حضور
موجود صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی شان میں ایسے کلمات کے استعمال کا جواز معلوم
کر لیں اور ان آیات کی بنیاد پر حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی تخفیف شان میں بیباک
ہوجائیں اور اس بے ادبی کی بدولت باجی اور پاکت کے مستحق ٹھہریں حضور اشرف
المخلوق صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی شان میں انتہائی بے ادبی پر مشتمل ہے اور
حرم اور جلالہ کی زبانوں پر اس طرح کی اشاعت ہے، انھوں نے اللہ تعالیٰ سے من و ذلک۔
یہ بھی جانتا چاہیے کہ اللہ تعالیٰ کی تعریف و ثنا میں ایسا کلام کرنا ناجائز
ہے جس میں کوئی بھی اللہ تعالیٰ یا کسی نبی اور رسول یا کسی ولی اور فرشتے کی تخفیف

شان پائی ہوتی ہو، تو وہ کلام صادق ہو یا کاذب، مثلاً اگر کوئی شخص کہے کہ اللہ تعالیٰ
ایسا ہے نیاز ہے کہ ملائکہ اور شیاطین اس کی شان کی نسبت سے برابر ہیں یا کوئی
شخص کہے کہ تمام اولین و آخرین اللہ تعالیٰ کی شان کے آگے سپاہ سے زیادہ ذلیل
ہیں وجہیہ کہ تقویۃ الایمان میں ہے، یہ فاعل ملائکہ اور اولین و آخرین کی توہین کا مرتکب
ہوا ہے اور یہ ناجائز ہے، اس کلام کا اللہ تعالیٰ کی سزا و سزا پر مشتمل ہونا اسے ممنوع
اور خلاف شرع توہین سے خارج نہیں کر سکتا۔

اسی لئے فقہاء فرماتے ہیں "خاتم الفردۃ والسناریہ" اللہ تعالیٰ کی
حمد کے لائق نہیں ہے حالانکہ یقینی بات ہے کہ اللہ تعالیٰ کے سوا کوئی بھی کسی چیز
کو پیدا نہیں کر سکتا، نفیس اشیا کے سپہ میں حقیر اشیا کا ذکر، اگرچہ نفی کے ضمن میں ہو
نفیس اشیا کی تخفیف پر مشتمل ہے، مثلاً اگر کوئی شخص بادشاہ کی تعریف کرتے
ہوئے کہے کہ بادشاہ بھکری نہیں ہے یا کہے کہ بادشاہ چاروں سے بہتر ہے
یہ کلام بھی بادشاہ کی تخفیفِ شان پر مشتمل ہے۔

جس طرح غرضِ مقصود کے لئے کلام کے چلانے سے توہین پر دلالت
ہوتی ہے اسی طرح مضمونِ کلام پر مرتب ہونے والے اثرات سے بھی توہین ہوتی ہے
اور اس کلام میں پوشیدہ ہوتی ہے اگرچہ نظر ظاہر میں وہ آثارِ مقصود نہ ہوں مثلاً اگر
بادشاہ کا کوئی نوکر کہے کہ بادشاہ کے دربار میں فلاں وزیر کی گفتگو فائدہ یا نقصان کا
سبب نہیں ہو سکتی،

یہ کلام دو طرحِ شانِ وزیر کی توہین پر مشتمل ہے :

(۱) بادشاہ کے سامنے اس وزیر کا کوئی مقام نہیں ہے اس لئے اس
کی بات کوئی وقعت نہیں رکھتی۔

(۲) وزیر کی تعظیم و تکریم کوئی ضروری نہیں کیونکہ وہ کسی کو نفع دے سکتا ہے

۱۱۱۔ انسان اس کی پروا کیوں کی جانتے اور کسی کو فائدہ دینے یا ضرر دہ کر کے
میں اس کا کسی پر احسان نہیں ہے ۱۰۔ اس کا شکر یہ کیوں ادا کیا جائے ؟
یہ بھی یاد رکھنے کے قابل ہے کہ کسی کی توہین چند طرح ہوتی ہے :

کسی کی توہین کلام اور اداۃ کی جائے ۔

۱۲۱۔ کسی کی توہین غلطی سے زبان کی لغزش یا زبان کی ملکیت کی بنا پر یا نادانستگی

میں کہ قائل کو جہالت کے سبب خبر ہی نہیں کہ میرا کلام توہین پر دلالت کرتا ہے
پہنچا کسی غریب نے ایک عام آدمی کو سکھا دیا کہ سادہ لوح ، دانا کو کہتے ہیں ،
اس جہالت نے یہ لفظ کسی بادشاہ کی خوشامدی میں کہہ دیا اور اس لفظ کے کہنے
پر سزا پائی ۔

اس تہذیب کے بعد سنئے کہ اس قائل کا بے فائدہ کلام حضور سیدنا و مولانا
صلی اللہ علیہ وسلم نے دیکھا ، دیکھ کر انبیاء و مرسلین ، ملائکہ مقررین اور اولیاء عارفین صلوات اللہ
تعالیٰ علیہم سیدنا و معلم جمیع کی انتہائی توہین و تقیص شان پر مشتمل ہے اور اس قائل
نے ان حضرات کی توہین و تقیص کا انشکاب قصد کیا ہے اور توہین کی بدترین وجوہ
میں گرفتار ہوا ہے ۔

اس قوم سے اول تا آخر قائل کا مقصد یہ ہے کہ انبیاء ، اولیاء ، ملائکہ
پہلی وجہ اور مشائخ میں سے کسی کی شفاعت ، آگ کے عذاب اور برے کردار
کی سزا سے کسی گنہگار کی نجات کا سبب نہیں ہو سکی اور وہ جو بہت سے لوگوں کا عقیدہ
ہے کہ ان حضرات کی شفاعت ، نجات اور گناہوں کی مغفرت کا سبب ہے ان کی
لفظ غلطی سے "ان خود ہمہ دار و مدعی" دے کر انہیں آئین سلطنت کی مخالفت کی خاطر کسی کو بجائے
ہم قلع یا دے گا ، کسی کی مغفرت ، اللہ تعالیٰ کے رحم و بخشش کا سبب
مگر نہ ہوگی ۔

نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اور دیگر مومنین حضرات کی تنقیص شان
اور توہین ہے کیونکہ قرآن پاک احادیث سید المرسلین صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اور ائمہ
دین کے اجماع سے ثابت ہے کہ ان حضرات کی شفاعت عموماً اور سید الاولین والاخرین
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی خصوصاً اللہ تعالیٰ کے رحم اور بخشش کا سبب اور عذاب
نار سے بیکر دار گناہگاروں کی نجات کا ذریعہ ہے اور ان کی دعائیں گناہ کبیرہ سے
ترکب افراد کے حق میں مقبول اور عذاب سے نجات کا سامان ہیں اس حقیقت کا انکار
بارگاہ النبی میں ان حضرات کی قدر و منزلت کی تنقیص اور دربارِ انبوی میں ان کے مرتبہ
کی تنقیص ہے کیونکہ اس سے پہلے گزر چکا ہے کہ بارگاہ النبی میں ان حضرات کی قدر و
منزلت گناہگاروں کی نجات کے لئے ان کی شفاعت کی مقبولیت کا سبب ہے
پس گناہگاروں کی نجات کے لئے ان کی شفاعت کے دخل اور سبب ہونے کا
انکار بارگاہ النبی میں ان کی عزت و کرامت کا انکار ہے اگر تنقیص شان نہیں تو
اور کیا ہے؟

جب اس قائل کا مقصد یہ ہو گیا تو اب یہ ذہن میں رکھتے ہوئے
دوسری وجہ کہ اس کا کلام اسی مقصد کے لئے تیار کیا گیا ہے۔

جاننا چاہئے کہ اس مقصد کو مسلمانوں کے دل و دماغ میں راسخ کرنے
کا تقاضا یہ ہے کہ اہل اسلام جن حضرات کو بارگاہ النبی میں جرم و گناہ کی شفاعت کرنے
والے سمجھتے ہیں اور انہیں حاجت روائی اور گناہوں کی سزا سے نجات کا وسیلہ اور
شفیع کہتے ہیں مسلمانوں کے دلوں سے ان کی وجاہت، عزت، محبوبیت اور مقبولیت
ختم کر کے ان کی محبت و تدفیع اور بارگاہ النبی میں مسلمانوں کے لئے ان کی دعا و شفاعت
کی قبولیت اور ان کے مرتبہ و مقام میں فرق ڈالا جائے اور کم کیا جائے اور انہیں باؤ
کرایا جائے کہ وہ عزت و محبوبیت جو قبول شفاعت کا سبب ہوتی ہے بارگاہ النبی

میں کی کہ ماس نفس میں کر کے شفاعت کی امید کبھی ہائے۔
 یہ بھی متصور ہے کہ شفاعت و حاجت کی نفی میں ایسے کلمات کہے جائیں
 جو حاجت و حاجت کی نفی پر دلالت کریں مثلاً کہا جائے کہ :
 "یہ سب مشاہد کی توجہ سے ان سے کہ ایک حکم کن سے
 ہے تو مقررہوں ہی اور ولی اور جن اور فرشتہ جبریل اور محمد صلی اللہ
 تعالیٰ علیہ وسلم کے برابر پیدا کر دئے۔"
 (تقویۃ الایمان)

اور یہ کہا جائے کہ :

"اور جو سب لوگ پہلے اور کچھ اور آدمی اور جن (یہ تعظیم تمام
 کافروں، مشرکوں، اشقیاء و شیاعین کو شامل ہے) جبریل و جبرئیل
 ہی سے ہو جائیں تو اس کتاب الملک کی سلطنت میں ان کے سبب کچھ
 روئے بعد نہ ہائے گی اور جو سب یہ تعظیم تمام انبیاء و مرسلین صلی اللہ علیہم
 و آلہم وسلم تعالیٰ علیہم و علیہم وسلم تمام ملائکہ مقررہ میں شامل نہ ہائے
 اور صالحین کو شامل ہے) سلطان اور وعاہل ہی سے ہو جائیں تو اس
 کی کچھ رونق گھٹنے کی نہیں۔"

(تقویۃ الایمان)

اس کلام کی غرض و نیت یہ ہے کہ حضور سید الانبیاء و المرسلین صلی اللہ
 تعالیٰ علیہ وسلم، محمد بنی کریم، رسولان عظام، ملائکہ مقررہ، اولیاء و پیغمبر کرام کی تہفیف
 شان کی بات کہ اور ان کی عظمت و سمیت کو کم کیا جائے، اگر یہ قصہ ماس عبارت میں
 مضمون اور کامل کے دل میں پوشیدہ نہیں ہے تو یہ کلام لغو ہو جائے گا اور اس کا
 مقصد و رہا و بچ جانے کا وہاب مستکشف جو کہ شفاعت و حاجت کی نفی کرتا ہوئے

اس کلام کے لئے کا باعث ہیں تقاضہ صرف یہ کہہ دینے سے مقصد ہوتا ہے جو مانا کر کسی
کو مسخنت ایزدی کے کارخانوں میں داخل نہیں ہے ورنہ ہم اس سے پہلے جانچ لیتے
ہیں کہ یہ کلام مقصد کے ساتھ واضح تعلق اور مناسبت نہیں رکھتا۔

اس کلام کا سیاق و سباق عرف عام کے مطابق خصوصاً یہ کائنات
تیسری وجہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی تخفیف شان اور تفضیل پر دلالت کرتا ہے
مثلاً ایک جماعت کسی صاحب اقتدار بادشاہ کے وزیر کے بارے میں یہ عقیدہ رکھتی ہے
کہ اسے نوازش خسروانہ کی بدولت وہ عزت و کرامت حاصل ہے کہ وہ تمام معزز افراد
میں امتیازی مقام رکھتا ہے، ایک شخص چاہتا ہے کہ اس وزیر کے بارے میں اس جماعت
کا عقیدہ مخدوش کر دے اور کہتا ہے کہ بادشاہ کی یہ شان ہے کہ چاہے تو کہ وہ دربار
کو ایک آن میں وزیر کے برابر بنا دے۔ بلاشبہ یہ کلام اس عالی مقام دار کی تفضیل
پر دلالت کرتا ہے۔

اسی طرح اگر کسی جماعت کا عقیدہ ہے کہ خدا عالم پوری دنیا میں بے نظیر
یگانہ معصوم ہے، ایسے علم و فضل والا بہت کم کوئی موجود ہوگا اور اس کے ہم مرتبہ کو یہ ہونا
بعید ہے، کوئی شخص کہتا ہے کہ :

”خدا چاہے تو ایک آن میں کروڑوں عالم اس کے برابر بنا کر ڈالے۔“

یقیناً یہ انداز کلام اس عالم کا مرتبہ گھٹانے پر دلالت کرتا ہے۔ اگرچہ یہ بات سچ ہے لیکن
اس کی سپاہی تفضیل پر دلالت کرنے کے معافی نہیں ہے، جو شخص اس کلام کے استحقاق
شان پر دلالت کرنے کو انکار کرتا ہے، تبین حال سے خالی نہیں ہے :

۱۱۔ یا تو زبان نہیں سمجھتا اور انداز کلام سے ناواقف ہے ۔

۱۲۔ یا بیچارہ تفضیل و تہمین کا معنی ہی نہیں جانتا ۔

۱۳۔ یا پھر بے دردم ہے کہ مہیات کے انکار میں کوئی حرج محسوس نہیں کرتا ۔

کلام کے مضمون اور اس کے حاصل مقصد پر ایک اثر مرتب ہو رہا ہے جو
 پختہ و جہد سدا نبیہ اور کجایا اور اولیاء کی توہین اور ان کی شان سے بے اعتنائی
 کی طرف سے ثابت ہے اور وہ یہ ہے کہ جب کسی شخص کے ذہن میں یہ بات بیٹھ جائے کہ
 ان حضرات میں سے کوئی بھی نہ تو مجھے فائدہ دے سکتا ہے اور نہ نقصان پہنچا سکتا ہے
 تو وہ ضرور سوچے گا کہ ان سے محبت کیوں کی جائے؟ ان کی تعظیم و توقیر کیوں کی جائے؟
 ان کے ادب کی رعایت کیوں کی جائے؟ ان کے فائدہ کا احترام کیوں کیا جائے؟ ان
 کا میری گردن پر کونسا حق ہے جسے ان کی تعظیم کے ذریعے ادا کروں؟ ان کا میری جان
 پر کونسا احسان ہے کہ ان کی تکریم سے اس کا سکر بھلاؤں؟ ان سے کونسی توقع اور
 کونسی امید ہے کہ میں ان سے عقیدت رکھوں؟ اس کلام نامتام کے مفاد پر اعتقاد
 رکھنے سے بہت سی بے باکیاں اور لاپرواہیاں پیدا ہونگی اور یہ اعتقاد خسار سے
 کے اعتبار کا سبب بنیگا اور بے ادبیوں اور لاپرواہیوں کا راستہ کھول دیگا۔

اس کا یہ کہنا :

پانچویں وجہ " اور کشف منشاہ کی توہین شان ہے کہ ایک آن میں ایک
 کلمہ کن سے چاہے نو کروڑوں نبی اور ولی اور جن اور فرشتہ بھر ملی
 اور محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے برابر پیدا کر ڈالے : "

(تقویۃ الایمان)

تخصیف شان پر شائبہ کیونکہ مقام ثانی میں مذکور ہو چکا ہے کہ اس کلام کا مطلب
 ہے کہ جس قدر سنی مسلمانے سلم و سلم کے برابر کروڑوں افراد سے تکوین (ایجاد) کا
 تعلق ہے کیونکہ حکم کن کا تعلق اسی شے سے ہو گا جس سے تکوین کا تعلق صحیح ہو
 ان طب میں صلوات اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی تعظیم شان ظاہر و باہر ہے جو تمام
 عمل و اعمال و کمالات اور جمیع ان افراد سے افضل و اعلیٰ ہیں جن سے تکوین کا تعلق

جو کہ ہے، جنہو علی اللہ تعالیٰ سایہ و سلم کے برابر سے تجویز کے تعلق کا صحیح ہونا اس
نسبت کے منافی ہے جو آپ کو ان تمام فرائد پر حاصل ہے جن سے تجویز کا تعلق ہو سکتا
ہے۔ یہ منافات محتاج بیان نہیں ہے۔

سیکڑوں، ہزاروں، لاکھوں، کروڑوں اور اس جیسے الفاظ کو کسی شے
چھٹی وجہ کی نظیر کے لئے استعمال اس شے کی تحقیر پر دلالت کرتا ہے، شے کے
امثال و نظائر جتنے زیادہ ہوں گے تحقیر اتنی ہی زیادہ ہوگی کیونکہ تجویز میں شے کی نظیر
کا متنوع یا معدوم یا نادر ہونا اس شے کی عظمت اور عبادت شان پر دلالت کرتا ہے
اور کسی شے کی نظیر کا ممکن ہونا یا موجود ہونا یا بالقدہ یا بالفعل بکثرت ہونا اس شے کی قدرتی
اور ارزانی پر دلالت کرتا ہے، نظیر کی کثرت کے مراتب کے مختلف ہونے سے بے قدری
کے مراتب بھی مختلف ہوں گے۔

پس جو کلام شے کی نظیر کے متنوع ہونے یا معدوم ہونے یا نادر ہونے پر
دلالت کرے گا وہ درجہ بدرجہ اس شے کے اعزاز اور توقیر کے مراتب مختلف پر دلالت
کرے گا یعنی جو کلام نظیر کے متنوع ہونے پر دلالت کرے گا وہ ترقی کے اعلیٰ مرتبہ میں ہے
اس کے بعد وہ کلام جو نظیر کے معدوم ہونے پر دلالت کرے پھر وہ کلام کہ اس کے نادر
ہونے پر دلالت کرے اور جو کلام کہ وجود نظیر کے صحیح ہونے یا موجود ہونے یا بکثرت
ہونے پر دلالت کرے وہ اس شے کے استحقاق اور ارزانی کے مختلف مراتب پر
دلالت کرے گا، نظیر کی جتنی کثرت ہوگی اتنی ہی تخفیف ہوگی، مثلاً اگر کہا جائے کہ دو سو
افراد زید کی نظیر ہو سکتے ہیں اس میں تخفیف کم ہوگی نسبت اس کے کہ سینکڑوں افراد
زید کی نظیر ہو سکتے ہیں، سینکڑوں کے لفظ میں ہزاروں کی نسبت اور ہزاروں کے
لفظ میں لاکھوں کی نسبت اور لاکھوں کے لفظ میں کروڑوں کے اعتبار سے کم تخفیف
سمجھی جاتی ہے۔

اس قال نے چنی سرت کے مطابق کردیوں کا لفظ حواریہ و زبان میں استعمال
ہوئے دس اعداد میں بہت بڑا عدد ہے۔ استعمال کیسے تاکہ روزِ محشر مقبول شفاعت
کرنے والے تمام انسانوں کے سرورِ اعلیٰ اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی زیادہ سے زیادہ
تخصیص شان کرے اور زیادہ سے زیادہ جہاد کو کفر اور گمراہی میں ڈالے۔

قال مذکور نے حضور سید الانام صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم جن کی تعظیم
ساقیوں و حرم ہے، کا نام پاک کمال ہے باکی سے ذکر کیا ہے کہ اس کے
ساتھ کوئی تعظیم و تکریم کہ کھرا و صلوٰۃ و سلام نہیں لایا، ہاں! اس کی کرام کی تعظیم
کے مناسب ہیں تھا۔

اس بے باکی کو فضل الصدیقین، خیر البشر بعد الانبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام
حضرت صدیق اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے ارشاد، پر قیاس نہیں کیا جاسکتا، انہوں نے
حضور سرور کائنات صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے وصال کے بعد خطبہ دیتے ہوئے
فرمایا :

مَنْ كَانَ يَعْْبُدُ مُحَمَّدًا فَإِنَّ مُحَمَّدًا
قَدْ مَاتَ وَ مَنْ كَانَ يَعْْبُدُ اللَّهَ فَإِنَّ اللَّهَ
حَيٌّ لَا يَمُوتُ.

”جو شخص حضور کی عبادت کرتا تھا (وہ جان سے) کہ حضور صلی اللہ
تعالیٰ علیہ وسلم وصال فرما چکے ہیں اور جو اللہ تعالیٰ کی عبادت کرتا تھا
تو بے شک اللہ تعالیٰ زندہ ہے جسے کبھی موت نہیں آئے گی“

اس قول پر قیاس اس لئے درست نہیں کہ حضرت صدیق اکبر رضی اللہ تعالیٰ
نے قرآن کریم سے اقتباس کیا تھا، یعنی اللہ تعالیٰ کا یہ ارشاد :

وَمَا سَخَّرَ مَدَّ الْأَعْيُنِ سَوْلَ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهِ

النَّاسُ أَفَاضَ مَاتَ أَوْ قَبِلَ انْقَلَبَ ثُمَّ عَلَى
 أَعْقَابِكُمْ وَمَنْ يَنْقَلِبْ عَلَى عَقْبَيْهِ فَحُلَّتْ نَصْرُ
 اللَّهُ شَيْئًا۔

اگر نام پاک کو تعظیم و توقیر کے کلمہ یا صلوٰۃ و سلام کے ساتھ لانے تو قباس
 فوت ہو جاتا اور ان کے کلام کا مقصد فوت ہو جاتا، ان کا مقصد غمگین اور پریشان حال ہونا
 کو تسلی دینا تھا، ان میں سے بعض تو حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے وصال ہی کا انکار کرتے
 تھے کیونکہ ایسے مقام اور نام پریشانی کی جگہ میں حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
 کے نام پاک کے ساتھ تعظیم و اکرام کے کلمات ملانے اور صلوٰۃ و سلام کے اضافہ سے
 یہ کلام اظہارِ بیعت و غم بن کر جاتا، اہل اسلام کو اور زیادہ رلاتا اور خاک و خون میں ڈالتا
 اس لئے مناسب یہی تھا کہ قرآن مجید کی آیت سے قباس کرنے اور اس پر کچھ اضافہ
 کرتے، ہر بات کا ایک وقت اور ہر کلمے کا ایک مقام ہوتا ہے۔

البتہ یہ قائل کہہ سکتا ہے کہ اس جگہ غرض مقصود کے مناسب وہی تھا جو
 اس کی زبان سے نکلا ہے، اگر وہ کلمہ تعظیم یا صلوٰۃ و سلام کا اضافہ کر دیتا تو اس کے
 مقصد بطل اور مراد ولی نیز سیاق و سباق کے مطابق نہ ہوتا، نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ
 وسلم کے نام پاک کی تعظیم کا بیان انشاء اللہ تعالیٰ مقام رابع میں ہو گا، استغفار کیجئے۔

اردو میں "کر ڈالے" کا لفظ ابانت اور استخفاف پر دلالت کرتا ہے
 آنکھوں وجہ مثلاً اگر کوئی شخص کہے کہ "چاہوں تو فلاں کام کر ڈالوں" یہ کلام
 اس کام کے خفیف اور ہلکا ہونے پر دلالت کرتا ہے، اور اگر کہے کہ "چاہوں تو فلاں
 کام کروں" اس میں وہ دلالت نہیں ہے۔

یہ فرق اردو دان حضرات پر محقق نہیں ہے کیونکہ اردو میں "کر ڈالنے" کے
 کے معنی میں آتا ہے، اس اعتبار سے اس لفظ سے مزید کی پستی معلوم ہوتی ہے، اس

قائل کا دل یہ کہنے سے خوش نہیں ہوا کہ چاہے تو پیدا کرے، کیونکہ یہ عبارت اس کے مقصد دل سے چنداں نہایت نہیں رکھتی اور کمال استغناء پر دلالت نہیں کرتی ہاں ظ

از کوزہ بہاں ترا دو کہ در دست
کوزہ سے وہی ٹپکتا ہے جو اس میں ہو

کسی شاعر نے کیا خوب کہا ہے ۔

إِنَّ الْكَلَامَ لَسِغَى الْفُؤَادِ وَرَأْتُمَا
تُجْعِلُ الْبَلْسَانَ عَلَى الْفُؤَادِ دَلِيلًا

بے شک اصل کلام دل میں ہوتا ہے، زبان تو دل کی دلیل

بنائی گئی ہے ۔

اردو میں لفظ ”کر ڈالنا“ وہاں استعمال ہوتا ہے جہاں اس کا م کے
اعتراض جلدی سے کرنے پر دلالت مقصود ہو، اس جگہ بھی یہی دلالت قائل
کا مقصود ہے۔

اس کے یہ الفاظ :

جواب ”ایک آن میں ایک حکم کن سے“

سرعت اور تعجیل پر دلالت کرانے کے لئے کافی تھے، اگر ”کر ڈالے“ کے لفظ سے
استغناء پر دلالت مقصود نہ ہوتی تو اس لفظ کا اضافہ کیوں کیا ؟

باوجودیکہ قائل اپنے کلام کی تاویل میں کہتا ہے کہ اس سے مقصود تکوین
کا تعلق نہیں ہے بلکہ یہی اس عبارت سے ایجاد اور کام کرنے کی سرعت و تعجیل مراد
ہے ایسی توجیہ ہے جسے خود قائل بھی پسند نہیں کرتا، ہاں ! اپنے کئے کا علاج
نہیں ہوتا۔

یہ الفاظ :

نہیں وجہ ۔ اور سب لوگ اگلے اور پچھلے اور آدمی اور جن بھی سب ملکر
جبریل اور پیغمبر سے ہو جاویں تو اوس مالک الملک کی سلطنت میں
اون کے سبب سے کچھ رونق بڑھ نہ جاوے گی ۔

کتے عجیب ہیں ! یہ الفاظ فلا مان مصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی زبان پر محض نقل
کے طور پر ہزار دقت سے جاری ہوتے ہیں حالانکہ نقل کفر کفر نہیں ہوتی ، نہ میرا
اپنے کلمات سن کر ہی لرز جاتا ہے نہ وہ بالہ تعالیٰ من ذلک ، چہ جائیکہ یہ کلمات
خود کہے کہ :

”تمام اولین و آخرین جبریل اور پیغمبر سے ہو جائیں“

اپنے مقام پر مذکور ہو گا کہ ایسے قول کو قضیہ شرطیہ کا مقدم بنا حضرت جبریل
امین اور حضرت نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی شان میں انتہائی تحقیر ہے کیونکہ
اولین اور آخرین (اگلے اور پچھلے) میں شیاطین ، مشرکین ، جابر و ملعون اور اشقیاء
بے دین سب داخل ہیں ، ان سب کی برابری اور مماثلت کے الفاظ حضرت
جبریل امین اور حضرت نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہما وسلم کی شان میں استعمال کرنا ،
اگرچہ قضیہ شرطیہ کے ضمن میں ہو اسلام کے ان نام نہاد دعویداروں کی زبان
پر کس طرح آجاتے ہیں ؟

قائل نے اس کلام میں چند وجہ سے دادِ بلاغت دی ہے :

(۱) اگلے اور پچھلے کی تعظیم کے باوجود اس نے آدمی اور جن کی تعظیم بھی ذکر کی ہے
حالانکہ صرف پہلی تعظیم اس کا مقصد ادا کر سکتی تھی ، اس میں کھتہ یہ ہے کہ پہلی تعظیم
مراحۃ ، بلا تکلف ، شیطان کو شامل نہ تھی ، محبوب الخیرین کی تصریح کی کہ اگرچہ تکرار
کی ضرورت نہ تھی تاہم وہ اہل قلبیس کا رئیس یعنی ابلیس بھی اس تعظیم میں داخل تھا

یہ نکتہ تب لوگ "کالموم، سید کا کائنات صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اور تمام انبیاء، ملاحی، مقربین، ادبیار، مدیقین، شہدار اور صاحبین کو شامل ہے، شیطان اور وہ جان گمراہوں اور گمراہ سازوں کے سرغنہ ہیں، اگرچہ قائل اس بیان کو بھڑوہ تمبیس و خنجر طبع کے، کوئی ایماندار ایسے پوشیدہ اور خباہت کل سے کو گوارا اور جائز نہیں رکھتا، انہیں زبان پر لانا تو کہا، سوچ بھی نہیں سکتا۔

سبحان اللہ! اس شخص کا ایمان کیا خوب ہے کہ اپنے کو اہل اسلام کہہ مرشد جانتا ہے اور اپنے مخالفین کو کافر و مشرک کہتا ہے اور بیکسری و اعیانہ ضرورت شدیدہ کے ایسے ثقیل کلمات جو بارگاہِ دربار ذوالجلال کے مقربین کی سراپا گستاخی ہیں بے باکانہ زبان پر لیتا ہے، عوام اور سہیلہ کی تعلیم کے لئے انہیں اپنی کتاب میں صبح کرتا ہے، کوچہ و بازار میں ان کی تشہیر کرتا ہے اور ان کی متقین سے اپنے عقد بگوشوں کی گردن پر طوقِ لعنت رکھتا ہے۔

لیکن اس قائل نے اس کلام میں بھی دادِ بلاغت دی ہے کہ اپنے قول "شیطان اور دجال ہی سے ہوجاویں" میں کلمہ "حضر لایا ہے" اس نے اس میں بھی ایک نکتہ رکھا ہے اور دونوں جملوں میں جبریل امین و نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اور شیطان و دجال کے درمیان طباق (مطابقت) کی رعایت رکھی ہے اگرچہ ایمان چلا گیا (تو کیا ہوا) رشتہ بلاغت کا دامن تو ہاتھ سے نہیں جانا چاہئے، ہاں دل مقصد کو اسی طرح ظاہر کرنا چاہئے اور ایسے اہم مقصد کی تعبیر میں بلاغت کی یہی ہی رعایت کرنا چاہئے۔

رہا شفاعت کی نفی کا مسئلہ جس کے لئے ایسے گونا گوں کلمات اور "دقیق" مضمون والی عبارتیں "لایا ہے" وہ اس عبارت سے حل نہیں ہوا مقصد یہ تھا کہ قرابت الای کے کارخانوں میں کسی کو دخل نہیں ہے حتیٰ کہ اس کی خوشی اور ولاری سے سلطنت

ہاں میں اس قدر ہراس کی تاغوشی اور بے دلی سے رونق جاتی رہے (جب یہ مقصد ثابت نہیں ہوا تو) یہ عبارت آرائی اور بیودہ سرائی کس لئے ہے؟ لیکن یہ قائل اپنی عادت سے جو ہے کہ اکثر ایسی گفتگو میں انبیاء، ائمہ، اولیاء اور شہیدوں کا ذکر شیعہ طائفوں پر بخیر و بیخیر اور سرکشوں کے ساتھ لاتا ہے اور علم بدیع کی صنعت طباق (تطبیق) نہیں چھوڑتا اور یہ اس ادب اس طریقے کے لئے سرمایہ بلاغت صرف کرنے سے باز نہیں آتا کہ شیعہ بلاغت کا دامن نہ چھوٹ جائے اگرچہ ایمان برباد ہو جائے۔ اگر اس کی عبارت پر علمی مواخذہ کیا جائے تو جواب دیتے ہوئے جان کچھ آتا ہے اور مبلغ علم کی نائش کرتا ہے حالانکہ بیودہ گوئی اور ہرزہ سرائی کے علاوہ کچھ نہیں کر سکتا۔

اب سے اس کا یہ قول :

”اس شہنشاہ کی تو یہ شان ہے کہ چاہے تو ایک آن میں

ایک حکم کن سے (الی آخر)

اگر قضیہ حملیہ ہے تو دو وجہ سے باطل ہے :

۱۱) اس قضیہ میں حکم حملی نہیں ہے تاکہ قضیہ حملیہ ہو،

۱۲) اگر اسے حمید فرض کر لیا جائے تو یہ قضایا بقیہ (جن میں موضوع محقق نے

محض الامر پر حکم لگایا جاتا ہے) میں سے نہیں ہے کیونکہ اس کا مصداق کبھی

محض نفس الامر میں واقع نہیں ہے لہذا یہ قضایا غیر بقیہ میں سے ہے اور

قضایا غیر بقیہ شرطیات کے مساوی ہوتے ہیں (تفصیل کے لئے حمد اللہ

شرح مفہوم علامہ جوہر میں اس کا بطلان ثانی میں مذکور ہوگا۔

اگر یہ قول قضیہ شرطیہ ہے تو اس کا معنی یہ ہوگا کہ ”اگر اللہ تعالیٰ

چاہے کہ کہ بندگان انبیاء، اولیاء، جن اور فرشتے حضرت جبریل امین اور نبی

اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے برابر پیدا کرے اور واقع میں لائے "الہیں
 دو حال سے خالی نہیں اس شرط کا مقدم واقعی ہے یا غیر واقعی اور فرضی مگر
 مقدم واقعی ہے تو لازم آئے گا کہ کروڑوں افراد ہر دو مروج کے برابر
 نفس الامر میں موجود ہوں کیونکہ مقدم موجود ہو تو تالی لازم موجود ہوگا اور تالی
 کے وقوع کا قول کفر مزیح ہے اور اگر مقدم غیر واقعی ہے تو ممکن بالذات
 ہے یا ممکن بالغیر اور دونوں میں مقدم مذکور کہ ممکن بالذات ہے یا ممکن
 بالغیر کا تالی کو مستلزم ہونا یقینی نہیں ہے (کیونکہ جب مشیت الہی کا تعلق
 اس مساوی سے ممکن بالذات یا ممکن بالغیر ہونے کی بنا پر نہ ہو سکے گا تو اس
 مساوی کا وجود کہاں سے ہو سکے گا ؟)

اگر اس قائل کا عقیدہ یہ ہو کہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے برابر
 کروڑوں افراد سے مشیت کا تعلق ممکن بالذات ہے اور ممکن ذاتی اگرچہ ممکن بالغیر
 ہو محال بالذات کو مستلزم نہیں ہو سکتا اور جس شخص کے ساتھ مشیت الہی کا تعلق
 ہو اس کا واقعہ ہونا محال بالذات ہے تو اس کے لئے معاد اور شکل ہو جائیگا
 کیونکہ مقام ثانی میں گزر چکا ہے کہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے مساوی کا موجود ہونا
 کذب الہی کو مستلزم ہے اور اللہ تعالیٰ کا کذب محال بالذات ہے پس اس
 اعتقاد پر لازم آئیگا کہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے برابر کا موجود ہونا محال بالذات
 ہو، اس تعذیر پر بے چارے کو جبر الزام آ جائیگا (کیونکہ جب تالی کا محال بالذات
 ہونا ثابت ہو گیا تو ماننا پڑے گا کہ مقدم بھی ممکن بالذات نہیں ہے ورنہ محال بالذات
 کو مستلزم نہ ہوتا)

اسی قیاس پر وہ دو قضایا شرط ہے جو اس قول میں ہیں :
 "اور سب لوگ اگلے پچھلے (سے) رونق گھٹنکی نہیں (تک)"

خداوند تعالیٰ اور انہی نفس الامریہ یعنی یا تو کہا جائے گا کہ ان دونوں
 قسموں کا مقدم غیر واقعی ہے، یا کہا جائے گا کہ ہر دو شرطیہ کا مقدم واقعی ہے اور دوسری
 حق یا غلط سے کوئی تعلق نہیں رکھتا اور کچھ افراد کا حضرت جبریل امین اور نبی اکرم صلی اللہ
 علیہ وسلم کے برابر ہونا یا شیطان اور دجال کے برابر ہونا فی نفسہ اجتماع نقیضین ہے
 کیونکہ ہر ایک کے پیغمبر ہونے سے لازم آتا ہے کہ ان میں سے بعض پیغمبر نہ ہوں بلکہ
 سنی ہوں کیونکہ امت کے پیغمبر غیر کا کوئی مطلب نہیں اور ہر کسی کا شیطان ہو جانا
 اس طرح کہ کوئی بھی ایسا فرد نہ ہو جو ان سے گمراہی حاصل کرے، خلاف عقل ہے
 (یعنی بعض افراد لازماً ایسے ہوں گے جو گمراہی حاصل کریں گے ورنہ شیطان کیسے گمراہ
 کرے گا؟) پس وہ بعض شیطان نہیں ہو سکتے بلکہ اس کے ضد متکافرا اور فریبانہ دار
 ہوں گے لہذا ہر دو شرطیہ کا مقدم ہوا اجتماع نقیضین پر مشتمل ہے، محال ہے اور مقدم محال
 جو تو اس کا تالی کو مستلزم ہونا یقینی نہیں ہوتا کیونکہ مقدم محال نقیض تالی کو مستلزم ہونا ممکن ہے۔
 یہ بھی معلوم نہیں ہے کہ سلطنت الہی اور اس کی رونق سے قائل کی مراد کیا
 ہے، اگر سلطنت سے مراد ملک و ملکوت میں مشیت کے مطابق اللہ تعالیٰ کا تصرف ہے
 اور وہ حق سے مراد حکمتوں اور حکمتوں کے مطابق تصرف کا جاری ہونا ہے جیسے کہ تمام
 عالم اللہ تعالیٰ کی مشیت شامہ اور حکمت کا ملکہ کے مطابق بہترین نظام پر واقع ہے پس
 اس بہترین نظام کا باقی رہنا کہ اس میں بعض گمراہ ہیں، بعض مقرب، بعض مردود ہیں، بعض
 راہِ ہدایت میں مقبول، بعض نجات پانے والے اور بعض بدکرداری کی پاداش میں سزا یافتہ
 اور جہنمی ہیں، بعض بلند درجات پر فائز اور بعض جہنم کے نچلے طبقوں میں، بعض شفیق اور بعض
 عقیدہ بعض فائدہ دینے والے اور بعض فائدہ لینے والے ہیں، تقدیر پر مذکورہ (کہ ہر دو
 شرطیہ کا مقدم واقعی ہونا) کے منافی ہے۔

ان گناہوں کی مراد کوئی اور چیز تھی تو اسے بیان کرنا چاہیے تھا تاکہ اس کے

مردم کو معلوم۔ اس لئے آنا دیکھنا چاہئے کہ قاف نے، یہاں فامہ مردم جس کو سمجھنا چاہئے
 نہیں ہے، کس مقام میں؟ کس مقصد کو ثابت کرنے کے لئے؟ کیسے ذہنوں کے لئے؟
 اور یہ کیسے عوام کو خطاب کرتے ہوئے استعمال کیا ہے۔ یوں معلوم ہوتا ہے کہ اس کی درست
 میں شانِ ہدایت، تعلیم ایمان اور مقامِ دنیہ کے بیان کے لئے جو طریقہ مناسب تھا
 بعض خود پرست، نامنصف جو خبردار اور پوشیا رہتے کے وجود

عذر گستاہ

غور کی شرت سے مد ہوش میں جب دیکھتے ہیں کہ اردو جانتے
 والے ان نادر اکلمات اور بے سرو پا گفتگو سے سیدان نام، دیگر ابیاد، ملائکہ معلیم
 السلام، اولیاء کرام اور مشائخ عظام کی تضحیف اور تنقیضِ شان سمجھتے ہیں اس سے سن کر
 کانپ جاتے ہیں اور انہیں اپنے ایمان کا خطرہ بڑھ جاتا ہے تو ان کلمات سے ہزار
 زبان سے اپنی برائت پیش کرتے ہیں اور چاہتے ہیں کہ انہیں کوئی ذریعہ دینا چاہئے
 اور ان کی وحشت و نفرت، دور کرنے کے لئے کوئی حیلہ سامنے لانا چاہئے اس لئے
 کبھی تو کہتے ہیں کہ ان کلمات میں شانِ الہی کی تعظیم ہے، ان سے گریز نہ کرنا چاہئے اور
 دل میں نفرت نہ لانی چاہئے ورنہ شانِ الہی سے بد اعتقاد کی لازم آئے گی اور ایمان و
 توحید برباد ہو جائیں گے۔

یہ الفاظ

جواب

”اب اس شہنشاہ کی تو یہ شان ہے الی آخر“

کذبِ الہی کے جائز ہونے پر دلالت کرتے ہیں، اللہ تعالیٰ بہت بلند ہے اس سے
 جو یہ کہتے ہیں، جیسے کہ مقامِ ثانی کی وجہ اول میں مذکور ہوا، وہ کلمات کہ اللہ تعالیٰ
 کے نام ممکن کذب کے جائز ہونے پر دلالت کرتے ہوں ان سے تعظیم و تکریم کا سمجھنا
 کچھ فہمی نہیں تو اور کیا ہے؟

اس کے دوسرے قول

”اور سب لوگ لگے اور بچپے والی آخر“

ہم سنی ہی جمع نہیں ہے، پہلے اس کا معنی درست کرنا چاہئے پھر بعد میں شان الہی کی بات بیان پر آئی جائے اور اگر یہ مقصود ہے کہ اللہ تعالیٰ متقین کی نیکیوں اور دیگر اعمال کی بنا پر اس سے بے نیاز ہے تو یہ آیات کریمہ :

مَنْ شَكَرَ فَإِنَّمَا يَشْكُرُ لِنَفْسِهِ وَمَنْ
كَفَرَ فَإِنَّ اللَّهَ تَعَالَىٰ خَالِدٌ فِيهِ

”جو شکر کرے وہ اپنے فائدے کے لئے ہی شکر کرتا ہے
اور جو کفر کرے تو بے شک اللہ تعالیٰ بے نیاز اور محمود ہے“

إِنْ تَكْفُرُوا أَنتُمْ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا
فَإِنَّ اللَّهَ لَغَنِيٌّ حَمِيدٌ

”اگر تم اور زمین کے تمام باشندے کفر کریں تو بے شک
اللہ تعالیٰ بے نیاز اور محمود ہے“

قائل کے اس مقصد کا فائدہ نہیں دیتیں جس کے لئے یہ قائل بیجا عبارت آرائی کے
درپے ہے۔

ادھر اگر ان دو جملوں (اور سب لوگ لگے اور بچپے والی آخر) سے مقصد
اصرت یہ ہے کہ کسی کا قدرت الہی کے کارخانوں میں دخل نہیں ہے تو یہ عبارت
اس مقصد کے بیان سے قاصر ہے کہ اللہ تعالیٰ ہزاروں اور کارندوں کا محتاج نہیں
ہے اور ہر چیز کو اپنی قدرت کا داد و حکمت شالہ سے پیدا فرماتا ہے۔

صاف گیموں نہیں کہا جاتا کہ انبیاء و اولیاء کی شان کی تخفیف اور بارگاہ الہی میں
ان حضرات کی وجاہت کی نفی اس کا مقصود ہے اور اس کے بیان کے لئے کوئی دوسری
عبارت نہ ملے تو یہی اس مقام کی ابتداء میں گزرا ہے کہ اللہ تعالیٰ کی حمد و ثناء میں

جو کلام حضرات انبیاء و ملائکہ کی توہین پر مشتمل ہو، شانِ الہی پر تمل ہونے کے سبب انبیاء و ملائکہ کی توہین پر دلالت کرنے سے خارج نہیں ہو سکتا۔ بالفرض اگر یہ دو جملے تعظیمِ شانِ الہی پر مشتمل ہوں اگرچہ فرضِ خلاف واقع ہے تاہم یہ اشمالِ حضراتِ انبیاء و اولیاء کی تعظیمِ شان کے لئے وجہ جواز نہیں بن سکتا۔

ایک اور قلابانہی

کبھی اس کے ہوا خواہ یہ کہتے ہیں کہ ان کلمات سے حضرت سرورِ کائنات، دیگر انبیاء اور ملائکہ علیہم السلام کی تعظیمِ شان اللہ تعالیٰ کی شان کی نسبت سے ہے اور ایسی تعظیم میں کوئی قباحت نہیں ہے۔

جواب | معلوم نہیں کہ اس توجیہ کا کیا مطلب ہے، کیا یہ مقصد ہے کہ اللہ تعالیٰ کی شان سے ان حضرات کی شان کا کم ہونا ان کلمات کا مدلول ہے، یہ واضح غلط فہمی ہے کیونکہ ہم بیان کر چکے ہیں اور پایہ ثبوت تک پہنچا چکے ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے ان حضرات کو جو مراتب عطا فرمائے ہیں، ان کلمات سے ان مراتب سے کمی دکھائی گئی ہے اور اس کی قباحت کسی ایماندار پر مخفی نہیں اور انشاء اللہ تعالیٰ مقامِ رابع میں مذکور ہوگی۔

بایں ہمہ حضراتِ ممدوحین کی شان کا شانِ الہی سے کم ہونا کلام کی روش پر منطبق نہیں، اس کا مقصد یہ تھا کہ شفاعت، گنہگاروں کی نجات کا سبب نہیں ہے جو لوگ عقیدہ رکھتے ہیں کہ ان حضرات کی شفاعت نجات کا سبب ہوگی وہ بھی ان حضرات کو اللہ تعالیٰ کے بندے ہی مانتے ہیں (معاذ اللہ! اللہ تعالیٰ کے برابر نہیں مانتے معلوم ہوا کہ) شانِ الہی سے ان حضرات کی شان کی کمی کا بیان اس قائل کے مقصد کے بیان میں کچھ دخل نہیں رکھتا۔

انصاف شرط ہے، کلامِ الہی، احادیثِ طیبہ، صحابہ، تابعین، ائمہ مجتہدین، علماء دین اور عرفاء عابدین کے اقوال، شانِ الہی کی تعظیم و تکریم سے پُر اور مرسلہ سے

بہر حال کسی بیان میں کسی وقت کسی جگہ کسی ایسا انداز سے ایسے کلمات صادر نہیں ہوئے
جیسے کہ اس قائل سے دلی عقیدہ کی بنا پر جتنے تا بانہ سرزد ہوئے ہیں، کیا وہ تمام حضرات
الغیرمستان الہی میں تعصیر کے رد ادا رہتے تھے کہ انہوں نے ایسے کلمات پر جسارت نہ کی
اور ایسا سراپا تنقیص کلام نہ بن پر نہ لاسے، شاید اس قائل نے اس کلام کو کسے
سے لے لیا کہ لا یلاخیر (بہت کچھ پہلے، پچھلوں کے لئے چھوڑ گئے) کہ نہ مرے
میں شمار کیا ہے۔

اس کا یہ قول :

گیارہویں وجہ "اور وہ مالک الملک اپنے بندوں کو بہتیرا ہی
نوازے (الیٰ آخرہ)"

روش کے اعتبار سے استغناء پر دلالت کرتا ہے کیونکہ اس کلام کا مقصد یہ ہے کہ حضور
نبی اکرم اور دیگر حضرات انبیاء علیہم السلام کو بارگاہ الہی میں شفاعتِ محبت کا مقام
حاصل نہیں ہے اور یہ مقصد اس وقت تک حاصل نہیں ہوتا جب تک بارگاہ الہی
میں ان حضرات کی محبوبیت کی نفی نہ کی جائے کیونکہ اگر محبوبیت پائی جائے گی تو اس کے
آثار بھی پائے جائیں گے اور یہ ہے کہ :

النَّشْئُ إِذَا ثَبَتَ ثَبَتَ بِلَوَائِي وَآلَائِي

اے جب ثابت ہوتی ہے تو اپنے آثار و لوازم سمیت

ثابت ہوتی ہے :

یعنی بارگاہ الہی میں ان حضرات کی شفاعت کی پذیرائی اور گناہوں کے محو کرنے میں اس کا
آثار و لوازم ملے گا ان حضرات کی رضا چاہا کر یہ سب محبت و محبوبیت کے آثار ہیں جو اس
قائل کے زعم میں مترتب نہیں ہیں اور شفاعتِ محبت متحقق ہو جائے گی، جب محبوبیت
کے آثار و لوازم متحقق ہوئے تو محبوبیت بھی متحق ہوگی اگرچہ اپنا ہر اور برائے نام حضور صلی اللہ

کے لئے بارگاہ النبی میں شہادت میں شہادت کریں گے۔ یہ بیچارے حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے فیضِ توحید سے مصائب و مشکلات سے نجات پائیں گے، تمام انبیاء و رسل عظیم اسلام حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے جھنڈے کے نیچے ہوں گے اور حضرت ابراہیم و حضرت موسیٰ علیہما السلام آپ کی امت میں آجائیں گے، یہ حقیقت اعداد و ثبوت سے ثابت ہے۔ کیا یہ کلام حضور سید الکرام صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی تنقیص شان نہیں ہے؟

حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا ارشاد ہے :

أَنَا سَيِّدُ النَّاسِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ

”میں قیامت کے دن تمام انسانوں کا سربراہ ہو گا“

عبارتیں سنئے، اس حدیث صحیحہ کے بیان میں فرمایا کہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم دنیا اور آخرت میں تمام انسانوں کے سربراہ ہیں لیکن روز قیامت کی تفصیل اس لئے کی گئی (سربراہ) وہ سب کے لوگ اپنی وجوہ میں اس کی پناہ لیں، اس سے انتہاء کریں، حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم قیامت کے روز اس صفت میں منفرد ہوں گے کہ تمام اولین و آخرین جب سر زمین سے انتہاء کریں گے تو سوائے نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے کوئی مائے پناہ نہیں پائیں گے، گویا یہ حدیث اس حکم میں درج ذیل آیت کے مشابہ ہے :

لَسْتُ إِلَهَ إِلَّا أَحَدٌ الْقَهَّارُ

”آج کس کی شہادت ہے؟ اللہ واحد قہار کی!“

کوئی کہہ کر توں اور زمانہ میں؟ شاہی اللہ تعالیٰ ہی کے لئے ہے مگر خصوصاً بادشاہی کا نام اس طرح کہ کوئی شخص بادشاہی کا عہدے چھوٹے منہ سے بھی نہیں کرے گا قیامت کے دن بھی نہ۔

اس کا قول :

تیر ہوئی وجہ ۲۰ اوس امیر نے اوس چور کی سفارش اس واسطے
نہیں کی کہ اوس کا ذرا تہی ہے یا آشنا یا اوس کی حمایت اوس نے
اٹھائی بلکہ محض بادشاہ کی مرضی سمجھ کر جو کچھ وہ تو بادشاہ کا امیر ہے
نہ چوروں کا تنگنکی :

حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی شان رفیع کی انتہائی تنقیص پر دلالت کرتا ہے ، اس کا
بیان یہ ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی شان یہ ہے کہ آپ امت کے حال
پر انتہائی رحمت و شفقت رکھتے ہیں چنانچہ اللہ تعالیٰ نے قرآن پاک میں رحمت و شفقت
سے آپ کی نعت فرمائی ہے اور ارشاد فرمایا ہے :

لَقَدْ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مِّنْ أَنْفُسِكُمْ عَزِيزٌ
عَلَيْهِ مَا عَنِتُّمْ حَرِيصٌ عَلَيْكُم بِالْمُؤْمِنِينَ
رَءُوفٌ غَافٍ

تحقیق تمہارے پاس تم میں سے رسول عظیم آئے ان پر تمہاری
مشقت گراں ہے ، تم پر چھریں میں ، مومنون پر مہربان اور رحیم ہیں :
حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اپنی امت کے حال پر رحمت و شفقت کے سبب
ان کے بارے میں متفکر رہتے تھے اور ان کی مغفرت کے لئے بارگاہِ الہی میں طلب
کیا کرتے تھے ،

چنانچہ شکوۃ شریعت میں ہے :

إِنَّ الشَّيْءَ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
قَوْلَ اللَّهِ فِي سُورَةِ إِسْرَٰهِيْمَ رَبِّ اذْهَبْ
أَصْلَحْنَا كَثِيرًا مِّنَ السَّامِیْنَ فَمَنْ يَسْعَىٰ قِيَاةً

مِنِي وَفَإِنْ عِيشِي إِنْ تَعَدَّ بِهِمْ فَإِنَّهُمْ عِبَادُكَ
 فَرَقَهُ بَدَّيْهِ فَقَالَ اللَّهُمَّ اُصْنِئْ أَمْرِي وَبِكُلِّ
 شَيْءٍ اللَّهُ تَعَالَى يَا حَبْرَئِيلُ إِذْ هَبْ إِلَى مُحَمَّدٍ
 وَتَرُثُكَ أَتَعْلَمُ مَا يُنْكِيهِ قَائِلًا حَبْرَئِيلُ
 فَسَأَلَ فَأَخْبَرَهُ بِسُؤْلِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى
 عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمَا قَالَ فَقَالَ اللَّهُ لِحَبْرَئِيلَ
 إِذْ هَبْ إِلَى مُحَمَّدٍ فَقُلْ إِنَّا سَتَرْنَا مِنْكَ
 فِي أَمْرِكَ وَلَا تَسْأَلْ.

اس حدیث کا ترجمہ مقام اول میں گزر چکا ہے، اسی طرح دوسری حدیثوں میں
 وارد ہے کہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم قربت کے روز بھی امتی امتی فرمائیں گے، اس
 حدیث اور دوسری حدیثوں سے ثابت ہے کہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم امت کی
 شفاعت فرما کر رحمت و رافت کی بنا پر فرمائیں گے اور ان کی مغفرت کے لئے اللہ
 تعالیٰ کی رضا صفہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی شفاعت کے سبب ہوگی، یہ رحمت و
 رافت جو رحمت کی شفاعت کا سبب ہے یہ قائل اسے حلق نسیان میں رکھ کر بتا دیتے
 رحمت و رافت گنہگاروں کی حمایت کو چہروں کی جانبداری سے تعبیر کرتا ہے، اگر یہ
 استغاثہ نہیں تو کیا ہے؟

نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم جس طرح بارگاہ الہی جل مجدہ کے مقرب ہیں اسی
 طرح امت اگرچہ گنہگار اور بدکردار ہے، مگر اس کے حال پر روف و رحیم بھی ہیں، یہ سراپا گمراہی
 کا نام جو رحمت و رافت کے نام صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی تفسیق شان ہے۔

اس قائل نے مصفیت رافت و رحمت کو جو سبب شفاعت ہے بیان کر دیا کہ
 حلق نسیان میں رکھ دیا۔

(۲) بتقدائے رحمت و رأفت گنہگاروں کی شفاعت کو چوروں کی جانب سے
 قرار دیا۔ ہاں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے انعام رحمت و رأفت کا شکر یہ
 اسی طرح ادا کرنا چاہئے ملے
 اس کا یہ قول :

چودھویں وجہ " اور جو چور کا حمایتی بن کر اس کی شفاعت کرتا تو آپ
 ہی چور ہو جاتا "۔

بیچ نفرتیں ہے اس کا بیان یہ ہے کہ پہلے " چور کے حمایتی " سے کامل کی مراد چاہتا ہے۔
 " چوروں کے حمایتی " کے وہ مطلب ہو سکتے ہیں :
 وہ ہے جو چوری کو پسندیدہ فعل و چور کو بگناہ خیال کر کے چور کی حمایت
 میں بادشاہ کے مقابلہ اور مزاحمت کے لئے اٹھے اور کہے چور سزا کا مستحق نہیں
 ہے یا کہ بادشاہ اتنی طاقت نہیں رکھتا کہ چور کو سزا دے اس لئے کہ میں
 اس کا حامی ہوں۔

چور کا ایسا حمایتی واقعی خود گنہگار ہے اور جبکہ داروں کو ایسا حامی
 خود بکر دار ہے لیکن ایسے شخص کو چور کا شافع نہیں کہہ سکتے کیونکہ بادشاہ کے
 حضور چور کی شفاعت اور چیز ہے۔ بادشاہ سے بغاوت اور بغیوں کی پشت پناہی
 امر دیگر ہے۔ دوسری بات یہ ہے کہ اس معنی کی نفی اس مقام سے کوئی تعلق اور
 مناسبت نہیں رکھتی کیونکہ اس معنی کی نفی سے شفاعت کا بے دخل ہونا اور

ملہ اعلیٰ حضرت امام محمد رضا چری قدس سرہ فرماتے ہیں :-

اور تم پر ہے آفا کی سی رسی

تجدو کو کڑھائے کا بھی احسان گیا :

مجرموں کی نجات کا سبب نہ ہونا ثابت نہیں ہوتا لہذا اس معنی کا ارادہ قائل کی مراد سے کوئی تعلق نہیں رکھتا۔

۲۔ وہ شخص کو گرفتاری کے بعد نا چاری، شرمساری، ذلت و خواری اور غم و گریہ کے سبب چور کے حال پر ترس کھا کر چور کو امید دلانا ہے کہ میں تمہارے لئے بادشاہ کے حضور سفارش کروں گا اور تیری بخشش چاہوں گا، بادشاہ کی بے حد عنایت اور اس کے وعدہ کی بنا پر یقین رکھتا ہوں کہ میری شفاعت قبول فرمائے گا اور گناہ بخش دے گا۔ بادشاہ کی عنایت اور اس کے وعدہ کی بنا پر میں تیری شفاعت کا ذمہ لیتا ہوں، پھر وہ بادشاہ کے پاس جا کر شفاعت پیش کرتا ہے، بادشاہ نے اپنی بارگاہ میں اس کے مرتبہ اور اس کی عزت و محبوبیت اور اپنے اس وعدہ کی بنا پر کہ میں تمہاری سفارش نہ نہیں کرنا سنا ہے قبول کر لی، اور وہ بیچارہ چور نجات پا گیا۔

قائل اسی معنی کے اعتبار سے "چور کے حمایتی" کی تفسیر کرنا چاہتا ہے کیونکہ اس معنی کے اعتبار سے حمایتی ہونا اس کے دل کو زخمی کرتا ہے اور چور کے حمایتی کا یہی معنی ہونا چاہیے تاکہ قائل کی مراد (مقیص انبیاء و اولیاء) پوری ہو سکے اور عوام الناس اور فریب خوردہ جملہ راہیے حمایتی کے ثابت کرنے سے اجتناب کر کے اس کا حلقہ احاطت کان میں اور تلبیس (مکر) کا پردہ کا نہ ہے پر رکھیں۔

اہل ایمان کا عقیدہ

اب پتے ایسا نذرانوں کا عقیدہ حضور سید المرسلین صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی شان میں سنتے، بعد ازاں اس قائل کے کام کو اس پر متعلق کر کے معلوم کریں کہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی مقیص شان کہاں تک پہنچی ہے؟

جمہور مومنوں کا عقیدہ یہ ہے کہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ازراہ غایت

رحمت و رافت اپنی امت کے حال پر ہنس کھا کر اور ان بے چاروں کو مجبور و مایوس
دیکھ کر اور انہیں اپنی بارگاہ کے پناہ جو اور سہرا پر انتہا پاکر میدانِ محشر میں
ان کے حال پر شفقت و رحمت فرما کر ان کے حامی ہوں گے آپ نے
فرمایا ہے :

شَفَاعَتِيْ لِأَهْلِ الْكِبَايَرِ مِنْ أُمَّتِيْ

"میری شفاعت میری امت کے کبر و گناہ والوں

کے لئے ہوگی ۔"

اور قیامت کے میدان میں فرمائیں گے :

أَتْلَهَا

"شفاعتِ اکبری کے لئے میں ہوں"

چونکہ امت کے حق میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی دعا و تہجد مقبول و مانت ہیں گے

مقبول ہونے کا آپ کو یقین ہے :

يٰۤاَيُّهَا الَّذِيْنَ آمَنُوْا

وَلَسَوْفَ يُعْطِيْكَ رَبُّكَ فَرَحْمٰتِيْ

حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی شفاعت کی زیری ان کے یقین کا ذمہ دینا ہے

آپ ان کی شفاعت کا ذمہ لیں گے اور اللہ تعالیٰ سے ان کی بخشش طلب

کریں گے، اللہ تعالیٰ آپ کی محبوبیت اور عزت و منزلت کے سبب آپ کی

درخواست کو مقبول اور آپ کی شفاعت کو منظور فرمائے گا اور حضور صلی اللہ

تعالیٰ علیہ وسلم کی شفاعت کے سبب رحمت و مغفرت الہی ان بے چاروں کے

شامل حال ہو کر نجات بخش دے گی۔

اب فرم کرنا چاہئے کہ چاروں اور گنہگاروں کے ایسے حمایتی کو چاروں اور

میں کا حصہ اور کس طرح تو میں اور کفر نہیں ہے تو اور کیا ہے ؟ العیاذ باللہ تعالیٰ
میں بے شک : چور کا ایسا حمایتی بارگاہ شاہی کا سب سے زیادہ قریب اور اہل
منزلیت میں سب سے زیادہ ہند ہے کہ اس کی عرض مقبول اور اس کی درخواست
منظور ہوتی ہے اور بادشاہ ان کی محبوبیت کے سبب ان کی دل شکنی روا نہیں
رکھتا اور مطابق آیت کریمہ :

وَلَسَوْفَ نُنَبِّئُكَ بِمَا تَكْفُرُ

اور حدیث قدسی :

إِنَّمَا سَأَلْتُنِي فِي أَمْتِكَ وَلَا تَسْأَلُكَ

ہر طرح ان کی رضا یاد کر ان کی واداری کے لئے مجرموں کو معاف فرماتا ہے
اور ان کے متوسلین پر غضب اور عذاب نہیں فرماتا چنانچہ جہنم کا دار و غدیمہ ہی اکرم
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے عرض کرتے گا :

يَا مُعْتَمِدُ إِنَّمَا سَأَلْتَنِي لِعِصَابِ أَمْتِكَ
فِي أَمْتِكَ مِنْ نَقْمَتِي

یا رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیک وسلم آپ نے تو اپنے
رب کے غضب کا کوئی انتقام اپنی امت میں نہیں رہنے دیا :

اللہ تعالیٰ ہیں براعتقاد کی سے پناہ دے ، مرقہ اور الحاد کے
اسباب سے محفوظ رکھے ، اپنے حبیب پاک نور آپ کی آل امجاد کے حقیقی بیشک
وہی مخالفت و روایت کا مالک ہے ۔

چوتھا مقام

حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اور دیگر حضرات ائمہ اربعہ علیہم السلام
کی تہنیت شان کے ارتکاب تکرم اور قہار اور علماء شریعت کے نزدیک
اس جرم شنیع کے ترک کے حال میں۔

چونکہ اَلَا تَعْرِفُ بِأَصْدَادِهَا اَشْيَاءَ کے احوال
افراد کے احوال کے مقابلہ سے بہ آسانی معلوم ہو سکتے ہیں اس لئے مناسب معلوم
ہوتا ہے کہ پہلے حضور سید الانام صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی تعظیم شان جواز و نہی کے قرآن
واجب اور صحابہ کرام اہل بیت عظام و علماء مجتہدین اور ائمہ اسلام کا معمول رہی ہے
کا مختصر بیان بطورہ مشتمل از خود ارے تحریر کیا جائے۔ پھر استغناء اور استعفاء
کرنے والے کا حال شرعی طور پر فقہی روایات کی روشنی میں پیش کیا جائے گا کہ میں میں
زیادہ راسخ ہوا اور طالب برایت کے لئے زیادہ مفید ہو۔

جاننا چاہئے کہ ایمان یہ ہے کہ دل سے ہر امر کی تصدیق کی جائے کہ اللہ
تعالیٰ موجود ہے اس کا کوئی شریک نہیں اور نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اللہ تعالیٰ
کے مکرّم بندے اور رسول ہیں، ظاہر کی باطن سے موافقت شہادت کے دو کمول
(اَشْهَادَانِ لَا اِلٰهَ اِلَّا اللّٰهُ وَ مُحَمَّدَانِ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ) ان دو چیزوں (توحید و رسالت
کی تصدیق) سے ایمان تام ہو جاتا ہے۔ ان کے بغیر ایمان لاتمام ہے۔ یہیں جو شخص نبی اکرم
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی رسالت کی تصدیق کرے اور جو کچھ آپ لائے ہیں، اسے

ہو میں ہے اور جس کے دل میں اس کی تصدیق نہیں ہے وہ ایماندار نہیں ہے
جیسے کہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے :

وَمَنْ لَّمْ يُؤْمِنْ بِآيَاتِنَا فَإِنَّا آتَيْنَاهُ
لِلْكَافِرِينَ سَعِيرًا

جو لوگ اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول پر ایمان نہیں لائے

ہے انہیں ہم نے کافروں کے لئے دوزخ کی آگ تیار کی ہے۔

موسیٰؑ کے بغیر ایمان مقصود نہیں | نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی محبت کے

بغیر آپ پر ایمان لانا مقصود نہیں ہے۔ موسیٰ کے لئے ضروری ہے کہ وہ نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو اپنی جان، باپ بیٹے اور تمام مملکتوں سے زیادہ محبوب رکھے، جیسے کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے :

الَّتِي آوَلَىٰ بِالْمُؤْمِنِينَ مِنْ أَنْفُسِهِمْ

”نبی، مومنوں کے لئے ان کی جانوں سے بہتر ہیں“

اور ہر کام میں اللہ تعالیٰ میرے ساتھ فرماتے ہیں :

لَنْ يُؤْمِنَ أَحَدُكُمْ حَتَّىٰ أَكُونَ أَحَبَّ

إِلَيْهِمْ مِنْ أَنْفُسِهِمْ

تم میں سے کوئی ایک ہرگز ایماندار نہیں ہوگا جب تک میں

اسے اس کی جان سے زیادہ محبوب نہ ہوں۔

یعنی فرمایا :

لَا يُؤْمِنُ أَحَدُكُمْ حَتَّىٰ أَكُونَ أَحَبَّ إِلَيْهِ

مِنْ وَالِدَيْهِ وَوَلَدَيْهِ وَآخِيهِمْ

تم میں سے کوئی ایماندار نہیں ہوگا جب تک میں اسے باپ

بیٹے اور تمام لوگوں سے زیادہ محبوب نہ ہوں :

علامات محبت | حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی محبت کی بہت سی علامتیں
اور آثار ہیں جو آپ کی محبت کے امتحان کے لئے رسول کی مشیت
رکھتے ہیں ان میں سے ایک علامت حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا بکثرت ذکر کرنا
ہے۔ حدیث شریف میں ہے :

مَنْ أَحَبَّ سَيِّئًا أَكْرَدَ ذِكْرَهُ

”جو شخص کسی شے سے محبت رکھتا ہے اس کا ذکر کثرت

کرتا ہے“

کثرت ذکر کے ساتھ ساتھ ایک علامت یہ بھی ہے کہ تعلیم و حکوم کو کوئی
دقیقہ فرو گذاشت نہ کیا جائے اور حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا ایک
کمال تعلیم و تکریم اور صلوة و سلام کے ساتھ نام پاک پڑھنے ہی ثروت و غنیمت
عجز دانکار اور خضوع و خشوع کا اظہار کرے :

اللہ تعالیٰ فرماتا ہے :

لَا تَجْعَلُوا دُعَاءَ الرَّسُولِ بَيْنَكُمْ كَدُعَاءِ
بَعْضِكُمْ بَعْضًا .

”تم آپس میں رسول کو اس طرح نہ بلاؤ جس طرح ایک دوسرے
کو بلاتے ہو“

تفسیر کبیر میں ہے :

لَا تُنَادُوهُ كَمَا ينادي بعضكم بعضاً لا تقولوا
يَا مُحَمَّدُ يَا أَبَا الْقَاسِمِ وَلَكِنْ قُولُوا يَا رَسُولَ
اللَّهِ يَا سَيِّدِي الْمَلَكِ .

نبی اکرم ﷺ نہ تھا کہ وہ دوسرے کو اس طرح نہ پکار دیتے
 تم ایک دوسرے کو پکارتے ہو، یوں نہ کرو یا محمد یا ابا القاسم یا محمد بن
 کریم یا رسول اللہ یا نبی اللہ : ” (یعنی نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
 کو نام اکملت سے نہ پکارو بلکہ اوصاف اور القاب سے یاد کرو)
 اللہ تعالیٰ فرماتا ہے :

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَرْفَعُوا أَصْوَاتَكُمْ
 فَوْقَ صَوْتِ النَّبِيِّ وَلَا تَجْهَرُوا لَهُ يَلْقَاكُمْ
 كَجَهْرِ بَعْضِكُمْ لِبَعْضٍ أَن تَحْبَطَ أَعْمَالُكُمْ
 وَأَنتُمْ لَا تَشْعُرُونَ۔

اے ایمان والو! اپنی آوازیں نبی کی آواز سے بلند نہ کرو
 اور ان سے اونچی آواز میں بات نہ کرو جیسے تم ایک دوسرے
 سے اونچی آواز میں بات کرتے ہو اس خوف سے کہ تمہارے
 اعمال ساقط ہو جائیں اور تمہیں خبر ہی نہ ہو۔
 (پاکستان فرماتے ہیں :

أَمْ لَا تَسْمَعُونَ يَا سَلَامٌ وَلَا تَعْقِلُونَ بِالْخَطَّةِ
 وَلَا تَادُّوهُ يَا سِيمٍ سِدَارَ بَعْضِكُمْ لِبَعْضٍ وَ
 لَكِنْ عَظَمَتُهُ وَقِسْرُوكَ وَمَادُّوكَ يَا شَرَفٍ
 مَا بَحِثْنَا أَنْ تَسْأَدَ نَبِيٍّ يَا سَعْلَ اللَّهُ !
 يَا سَعِيَّ اللَّهُ۔

” یعنی کلام میں نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے بیعت نہ
 کرو اور آپ سے جھگڑا ہونے پر بے سختی سے بات نہ کرو اور

آپ کا نام ہے کہ نہ بکار و جس طرح تم ایک دوسرے کو بکار دیتے ہو
بلکہ آپ کی تعلیم و توقیر کو اور اشراف ترین اوصاف سے آپ کو بکار کرو
جن سے نڈار کئے جائے کہ آپ پسند فرمائیں اور یوں کہو یا رسول اللہ
یا نبی اللہ! صلی اللہ تعالیٰ علیک وسلم۔

نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی بے ادبی کفر ہے | اللہ تعالیٰ نے اس ایمان
کو نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
کی آواز پر آواز بلند کرنے اور تعلیم و توقیر کے بغیر ماننے سے منع فرمایا اور جسو صلی اللہ تعالیٰ
وسلم کی اس بے ادبی کو روا نہیں رکھنا اور اس عظیم جرم کے ترکب کو اعمال کے برباد
ہو جانے کی وعید سنائی، معلوم ہوا کہ بارگاہ رسالت کی بے ادبی اعمال کے ضائع ہو جانے
کا سبب ہے اور تمام علماء کا اس پر اتفاق ہے کہ کفر کے سوا کوئی گناہ اعمال کے
ضائع ہو جانے کا سبب نہیں ہے اور جو چیز اعمال کے ضیاع کا سبب ہے
کفر ہے۔

اب غور کرنا چاہئے کہ نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی بے ادبی اعمال کے
ضائع ہو جانے کا سبب ہے اور جو چیز ضیاع اعمال کا سبب ہو، کفر ہے، نتیجہ یہ ہوا
کہ نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی بے ادبی کفر ہے، یہ بھی پیش نظر رہے کہ حیاتِ ظاہری
میں اور وصال کے بعد نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی شانِ تعظیم و تکریم کے
سلسلے میں یکساں ہے۔

ابا مالک کا ابو جعفر منصور سے مکالمہ | ابو جعفر منصور بادشاہ مسیحی نبوی میں حضرت امام
مالک سے ایک مسئلہ میں گفتگو کر رہا تھا، امام

مالک نے اسے فرمایا :

يَا اَمْسَرَ الْمُؤْمِنِينَ لَا تَرْفَعْ صَوْتَكَ فِي

هَذَا الْمَسْجِدِ فَإِنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ أَذَبَ
 قَوْمًا فَقَالَ لَا تَرْفَعُوا أَصْوَاتَكُمْ فَوْقَ صَوْتِ
 النَّبِيِّ الْأَيَّةِ وَمَنْ دَخَلَ قَوْمًا فَقَالَ إِنَّ الَّذِينَ
 يَعْصُونَ أَصْوَاتَهُمْ الْأَيَّةِ وَذَمَّ قَوْمًا إِنَّ الَّذِينَ
 يُكَادُونَكَ مِنْ قَوْمِ آيَةِ الْحُجْرَاتِ الْأَيَّةِ وَإِنَّ
 حُزْنَكَ مَسِيئًا لِحُزْنٍ مَتَّحِيًا فَاسْتَسْكَنَ لَهَا أَبُو جَحْظٍ
 وَقَالَ يَا أَبَا عَبْدِ اللَّهِ اسْتَقِيلِ الْقَبِيلَةَ وَأَدْعُ
 أُمَّ اسْتَقِيلِ رَسُولَ اللَّهِ؟ فَقَالَ وَلِمَ تَصْرِفُ
 وَجْهَكَ عَنْهُ وَهُوَ وَسِيلَتُكَ وَوَسِيلَةُ إِيَّاكَ
 أَدَمَ يَوْمَ الْقِيَمَةِ بَلِ اسْتَقِيلُ وَاسْتَشْفِغُ
 فَبَشَفَعْتُ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ -

”اے مسلمانوں کے امیر! اس مسجد میں آواز بلند نہ کر کیونکہ اللہ
 تعالیٰ نے ایک جماعت کو ادب سکھایا اور فرمایا لَا تَرْفَعُوا
 أَصْوَاتَكُمْ فَوْقَ صَوْتِ النَّبِيِّ اور ایک جماعت کی تعریف
 کرتے ہوئے فرمایا إِنَّ الَّذِينَ يَعْصُونَ أَصْوَاتَهُمْ الْأَيَّةِ
 اور لوگ، محمد رسول اللہ کے سامنے اپنی آوازیں پست رکھتے ہیں، اللہ
 تعالیٰ نے ان کے دلوں کو تقویٰ کے لئے منتخب فرمایا ہے،
 اور ایک جماعت کی مذمت کرتے ہوئے فرمایا إِنَّ الَّذِينَ
 يُكَادُونَكَ مِنْ قَوْمِ آيَةِ الْحُجْرَاتِ الْأَيَّةِ (جو لوگ
 تمہیں مجبوراً کے باہر سے پکارتے ہیں، ان میں سے اکثر بے عقل
 ہیں) اے اللہ! بعد از قتال محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی عزت ایسی

سچی جیسی آپ کی حیاتِ ظاہر و میں تھی۔

ایسکے ابو جعفر نے فروتنی کا اظہار کیا اور کہا اے ابو عبد اللہ
 (امام مالک کی کنیت) قبلہ ہو کر دعا کروں یا رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ
 علیہ وسلم کی طرف رُخ کروں؟ امام مالک نے فرمایا تو حضور صلی اللہ
 تعالیٰ علیہ وسلم سے کیوں رُخ پھیرتا ہے حالانکہ حضورِ قیامت
 کے دن بارگاہِ انبی میں تیرے اور تیرے جوامعِ آدم علیہ السلام
 کے وسیلہ ہیں تو حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی طرف رُخ کر اور شفاعت
 کی درخواست کر، اللہ تعالیٰ تیرے لئے شفاعت قبول فرمائیگا۔

امام اسحاق نجفی فرماتے ہیں :
ذکرِ مصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی تعظیم

صحابہ کرام، نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ
 علیہ وسلم کا ذکر کرنے تو ڈرتے تھے ان کا جسم رز جاتا ان پر کچپی طاری ہو جاتی اور وہ
 حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی محبت اور شوق کی بنا پر اور بعض صحابہ بیہیت اور تعظیم
 کے سبب روتے تھے۔

ابراہیم نجفی فرماتے ہیں کہ :

”ہر مومن پر لازم ہے کہ جب حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
 کا ذکر کرے یا اس کے سامنے آپ کا ذکر کیا جائے تو خضوع و
 خشوع اور فروتنی اختیار کرے، وقار اور سکون سے رہے اور
 اپنے آپ کو حرکت سے باز رکھے اور اس کی ہیبت میں محو ہو جائے
 اور اس کی تعظیم میں اس طرح کوشش کرے جس طرح نبی اکرم صلی اللہ
 تعالیٰ علیہ وسلم کے ادب کی کوشش کرتا اگر حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
 اس کے رویہ ہوتے۔“

حضرت محمد ﷺ اور اہل بیت علیہ السلام شربتِ سعادت پر فائز ہونے والوں کا حال سنئے !

حضرت محمد بن عباس فرماتے ہیں کہ مجھے نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے زیادہ نہ تو کوئی محبوب تھا اور نہ ہی میری نگاہ میں آپ سے زیادہ کوئی محترم تھا۔ اس کے اوجہ آپ کے احرام کے سبب میں آنکھ بھر کر آپ کے جمال کی زیارت نہ کر سکتا تھا، اگرچہ سے رسول اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی صفت پوچھی جائے تو میں بیان نہیں کر سکتا، کیونکہ میں آنکھ بھر کر آپ کے جمال سے بہرہ ور نہیں ہو سکتا تھا۔ حضرت امام رضا رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ میں بارگاہ رسالت میں اس حال میں حاضر ہوا کہ صحابہ کرام آپ کے گرد اس طرح بیٹھے ہوئے تھے گویا ان کے سروں پر پرندے بیٹھے ہوئے ہیں اہل ذہاب نے سروں کو حرکت نہیں دے رہے تھے کیونکہ پرندہ اس جگہ نہیں جھپٹتا کہ پرندہ ۔

قَالَ خُذُوا مِنْ سَعُودٍ حِينَ وَجَّهْتُمْ
فَرَسَ عَامَ الْفَصِيحَةِ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَرَأَى مِنْ تَعْظِيمِ اصْحَابِهِ
لَهُ مَا كُنِيَ وَرَأَى لَا يَتَوَضَّأُ إِلَّا ابْتَدَرُوا وَارْضُوهُ
وَكَادُوا أَنْ يَنْفَسِلُونَ عَلَيْهِ وَلَا يَتَصَوَّنُ بِصَافٍ وَلَا
يَتَعَوَّنُ خَاصَّةً إِلَّا تَلَقَّوْهَا بِأَكْفٍ فَهِيَ قَدْ لَكُوا
بِهَذَا خُذُوا مِنْهُ وَأَجْسَادُهُمْ وَلَا تَسْقُطُ مِنْهُ
شَيْءٌ إِلَّا ابْتَدَرُوا هَؤُلَاءِ أَمْرٌ بِأَمْرٍ ابْتَدَرُوا
أَمْرًا وَإِذَا تَلَقَّوْهُ خَفَضُوا أَصْوَابَهُمْ عِنْدَهُ مَا
يُحْفَظُونَ أَلَيْسَ النَّظَرُ تَعْظِيمًا

”عروہ بن مسعود کہتے ہیں کہ جب قریش نے انہیں صلح حدیبیہ کے سال نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی خدمت میں بھیجا، انہوں نے صحابہ سے نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی بے پناہ تعظیم دیکھی، انہوں نے دیکھا کہ نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم جب بھی وضو فرماتے تو صحابہ کرام وضو کا پانی مائل کرنے کے لئے بے حد کوشش کرتے حتیٰ کہ قریب تھا کہ وضو کا پانی نہ منے کے سبب لڑ پڑیں، اس نے دیکھا کہ نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم دہن مبارک یا ناک مبارک کا پانی ڈالتے تو صحابہ کرام اسے ہاتھوں میں لیتے اپنے پہرے اور جسم پر ملتے اور آبرو دیتے، آپ کا کوئی بال جس پر اٹھرتے جہاں نہیں جوتا تھا مگر اس کے حصول کے لئے جلدی کرتے، جب آپ انہیں کوئی حکم دیتے تو فوراً تعمیل کرتے اور جب نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم گفتگو فرماتے تو آپ کے سامنے آہستہ بولتے اور زراؤ تعظیم آپ کی طرف آنکھ اٹھا کر نہ دیکھتے۔“

فَلَمَّا رَدَّ رَأْسَهُ إِلَى قُرَيْشٍ قَالَ يَا مَعْشَرَ قُرَيْشٍ
إِنِّي جِئْتُ كِسْرَىٰ فِي مُلْكِي وَ قَبْصَرَ فِي مُلْكِي
وَالسَّجَاشِي فِي مُلْكِي إِنِّي وَاللَّهِ مَأْمُورٌ أَنْتُمْ مِلْكًا
فِي قَوْمٍ قَطَطٍ مِثْلَ مُحَمَّدٍ فِي أَصْحَابِهِ

”جب عروہ بن مسعود قریش کے پاس واپس گئے تو انہیں کہا اے قوم قریش! میں کسریٰ قیصر و سحاشی یعنی شاہ فارس شاہ روم اور شاہ حبشہ کے پاس ان کی حکومت میں گیا ہوں، بخدا میں نے ہرگز کوئی بادشاہ اپنی قوم میں ایسا محترم نہیں دیکھا جس قدر

محمد صلی اللہ علیہ وسلم اپنے اصحاب میں معزز ہیں :

ایک روایت میں ہے :

يَوْمَ آتَىٰ مَلِكًا قَدْ لَعَنَ عَظَمَةَ أَصْحَابَهُ مَا
نُظِفَ مِنْهُمَا أَصْحَابُهُ .

”میں نے کبھی ایسا بادشاہ نہیں دیکھا کہ اس کے ساتھیوں نے
اس کی اس قدر تعظیم کی جو بنی محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے اصحاب نے
آپ کی تعظیم کی ہے“

وَقَدْ رَأَيْتُ قَوْمًا لَا يُسْلِمُونَ

”تحقیق میں نے ایسے قوم دیکھے ہیں جو کبھی بھی نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ
علیہ وسلم کو نہیں چھوڑیں گے، ہمیشہ آپ کی تعظیم کرتے رہیں گے“
یہ بھی روایات میں ہے :

لَمَّا أُوْتِيَ قُرَيْشٌ لِعُمَانَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى
عَنْهُ فِي الطَّوَابِ بِالنَّبِيِّ حِينَ وَجَّهَهُ الشَّيْ
طُ إِلَى اللَّهِ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي الْقَضِيَّةِ أَجَبَ
وَقَالَ مَا كُنْتُ لِأَفْعَلَ حَتَّى يَطُوفَ بِهِ رَسُولُ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ .

”جب ہی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے حضرت عثمان رضی اللہ
تعالیٰ عنہ کو طوافِ طیبہ کے سالِ قریش کے پاس بھی تھا، قریش نے
انہیں بیت اللہ شریف کے طواف کی اجازت دے دی تو آپ
نے طواف کر دیا اور فرمایا میں اس وقت طواف نہیں کروں گا جب تک
میں اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم طواف نہیں کرتے“

حضرت ہار بن عازب رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں :

لَقَدْ كُنْتُ أُمَيِّدُ أَنْ أَسْأَلَ رَسُولَ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنِ الْأَمْرِ فُلُوْخِيْرُ
سَنَتَيْنِ مِنْ هَئِیْثَیْتِہٖ۔

” میں چاہتا تھا کہ کسی امر کے بارے میں رسول اللہ صلی اللہ
تعالیٰ علیہ وسلم سے سوال کروں لیکن آپ کی بیعت کے سبب دو
سال تک مؤخر کر دیتا تھا۔“

وَبَلَّغْنَا مَعَاوِیَہَ أَنَّ کَالِیْسَ بْنَ سَیْنَعَةَ
شَیْبِیْہُ سَأَلَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
فَلَمَّا دَخَلَ عَلَیْہِ مِنْ بَابِ الدَّارِ قَامَ عَنْ
سَرِیْرَہٖ وَتَلَقَّاهُ وَقَبَّلَ بَیْنَ عَیْنَیْہِ وَ
أَقْطَعَا الْبُرْعَامَ لِشَبَہِہِمْ صُورَةَ رَسُولِ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ۔

” حضرت امیر معاویہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو اطلاع ملی کہ کالیس
بن زبیر، رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے (صورۃ) مشابہ میں ہیں
حضرت کالیس، حضرت امیر معاویہ کے گھر کے دروازے سے داخل ہوئے تو نہایت پرہیزگار
اپنے کتے کو کھڑے کر دیا، ان کا استقبال کیا، ان کی آنکھوں کے درمیان
بوسہ دیا اور انہیں مرغاب (ایک مقام) عنایت فرما دیا (یہ سب کچھ
اس لئے تھا کہ ان کی صورت نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے
ملتی جلتی تھی)۔“

اگر اہل صحابہ کرام کی تعظیم و احترام کی بارگاہ کے احقرام میں ہمارے

کرسٹ اور آپ میں نہ ہو سکتا ہے کہ آپ کی عبادت کو اس کا کمال دیا جائے تو کرم
 عوامی ہو جائے گا۔ تمام عبادتوں میں ذات کریم کو بہترین العباد کمال تواضع اور تہجد
 عبادت کی انتہائی عبادت سے خطاب کرتے تھے اور ابتدا کرم میں صلوة وسوم کے
 بعد حضرت علیؓ آپؐ کی راجی میرے والدین آپؐ پر لکھا ہوں: یا مَنُفِیْہِی
 سَلَامٌ یَا سَلَامٌ سَلَامٌ یَا سَلَامٌ۔ یہی جان آپؐ پر تبارک ہے جیسے کلمات
 استعمال کرتے تھے وہیں صحبت کی فراوانی کے باوجود محبت کی شدت کے قیاس
 کی بنا پر تحفہ قرآن کو ماسی و تفسیر کے رنگ نہیں ہوتے تھے بلکہ ہمیشہ خصوصاً نام
 صلی اللہ علیہ وسلم کی تعلیم اجال میں اضافہ کرتے تھے۔

تالبعین و تالبعین صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم | اسی طرح تالبعین اور تبع تالبعین
 اصحاب کے آثار کی اقتداء اور ان

کے توارث سے لیا کرتے تھے۔ حضرت صعوب بن عبد اللہ فرماتے ہیں کہ جب
 امام مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے سامنے نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا ذکر
 کیا گیا تو ان کے چہرہ کا رنگ متغیر ہو جاتا اور ان کی پشت جھک جاتی یہاں تک
 کہ سران کے پیشانیوں پر گراں گزرتا ایک دن حاضرین نے امام مالک سے ان کی
 اس کیفیت کے بارے میں پوچھا تو انہوں نے فرمایا جو کچھ میں نے دیکھا ہے تم
 دیکھتے تو لہجہ طراعتی رکھتے۔ میں نے فارسیوں کے سردار حضرت محمد بن منکدر کو دیکھا
 کہ میں نے جہاں بھی ان سے کوئی حدیث پوچھی تو وہ رو رو دیتے یہاں تک کہ مجھے
 ان کے حال پر ہوتا تھا۔

امام مالک فرماتے ہیں کہ میں حضرت امام جعفر صادق رضی اللہ تعالیٰ عنہ
 کو دیکھا کہ وہ بہت خوال میں اللہ تعالیٰ سے تھے، جب نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ
 وسلم کا ذکر کرتے تو ان کے چہرہ کا رنگ تبدیل ہوتا تھا اور ان کے منہ میں

ہی ہستی تالی حیدر سلمہ ذکر کرتے ہوئے نہیں دیکھا ایک عرصہ تک اس کے پاس
میر تقی مدد ملت رہی میں نے انہیں جن بات کے علاوہ کسی صفت پر نہیں دیکھا
یا تو مانا اور کہے ہوتے ، یا خاموش رہتے ، اور ان ایک کی قیادت کرتے ، کبھی
نے نادرہ گفتگو کرتے ، وہ خدا اور میں عبادات گزارا علماء میں سے تھے ۔

حضرت عبداللہ بن عمر بن قاسم نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا ذکر کرتے
تو نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی ہیبت سے یوں معلوم ہوتا کہ جیسے ان کا ہوا
کچھ لنگھتا ہوا اور ان کی زبان خشک ہوجاتی ، میں حضرت امام ابن عباس کے پاس
ماتا تو انہیں اس حال میں دیکھتا کہ جب ان کے پاس کوئی شخص نبی اکرم صلی اللہ
تعالیٰ علیہ وسلم کا اسم گرامی لیتا تو وہ امانت دے کر ان کی آنکھ میں کوئی آئینہ نہ دھاتا
میں نے حضرت زہری کو دیکھا وہ بہت ہی نرم مزاج اور مہم لوگوں سے تہہ یا وہ
نزدیک تھے جب ان کے سامنے نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا ذکر کیا جاتا تو
وہ اس طرح ہوجاتے کہ گویا وہ تمہیں دیکھ رہے ہیں انہیں پہچانتے ۔

حضرت صفوان بن یسیر جو بہت ہی عبادت گزار تھے ، میں ان کی
خدمت میں حاضر ہوتا ، جب ان کے پاس کوئی شخص نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
کا ذکر شریف کرتا تو وہ رو رو دیتے اور امانت دے کر لوگ ان کے پاس سے ٹھہراتے
اور انہیں روٹا رہتے دیتے ۔

یہ امام مالک کے کلام کا ترجمہ ہے ۔

نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے منسوب یا یہ صحابہ کی نظر میں احترام
اس کا نام

تعالیٰ علیہ وسلم کا اس تعداد و احترام کو کہتے تھے کہ آپ کے رشتہ داروں آپ کے
معاذ سوا ان آپ کی منزل و مقام اس اور دینیہ طیبہ و منکر میں آپ کے کائنات

مبارک کی تعظیم کرتے۔ جس چیز کی آپ نے تعریف فرمائی یا جس چیز کی نسبت آپ کی طرف
سُروا ہوئی اس کی بھی تعظیم کرتے تھے۔

حضرت سر رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں :

لَقَدْ سَأَلْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَالْحَدَّثُ بِخَلِيفَةٍ وَأَطَافَ بِهَا أَصْحَابُهُ
فَمَا سَرِيتُ وَلَا أَنَّ تَقَعُ شَعْرَةً إِلَّا فِي يَدِ رَسُولٍ -
"نہایت میں نے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو دیکھا کہ جب نام
آپ کی مہامت بنا رہا تھا، صحابہ کرام آپ کے گرد ملتے بنائے ہوئے
تھے، وہ وہیں پہنچتے تھے کہ آپ سے بال کسی صحابی کے ہاتھ کے
ملوہ کہیں واقع ہوں :-

وَرَأَى ابْنُ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا
وَإِصْعَاقَهُ عَلَى مَقْعَدِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنَ الْمُسْتَبْرِ شَقًّا وَضَعَهَا
عَلَى وَجْهِهِ -

"حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما کو دیکھا گیا کہ انہوں
نے نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے بیٹھنے کی جگہ منبر پر ہاتھ رکھا پھر
اسے اپنے چہرے پر پھیر لیا۔

حضرت ابو محذورہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی پشتانی میں بال تھے، جب وہ
میچ کراٹھیں کھولتے تو زمین تک پہنچ جاتے۔

فَقِيلَ لَهُ لَا تَخْلِفُهَا فَقَالَ لِمَا كُنْ بِالَّذِي
اخْلِفُهَا وَقَدْ مَسَّهَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى

علیہ وسلم پیسہ ۵۔

”حضرت ابو یوسف زہری رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو کما گیا کہ آپ ان بابوں کو منہ دیکھیں نہیں دیتے، انہوں نے فرمایا میں ان بابوں کو کیسے منہ دلوں جبکہ انہیں نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اپنے ہاتھ سے چھو لیا تھا،
وَكَانَتْ شَعْرَاتٌ مِّنْ شَعْرِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي قَلْبِ نُسُوحَةِ خَالِدِ بْنِ الْوَلِيدِ فَكَانَ
يَشْهَدُ بِهَا قَدَّالًا إِلَّا سُرِقَ النَّصْرُ۔

”نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے چند بال حضرت خالد بن ولید رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی ٹوپی میں تھے وہ اس ٹوپی کے ساتھ جس جنگ میں بھی گئے انہیں فتح و نصرت عطا کی گئی۔“

ہاں جب مابوت سکینہ جس میں آل حضرت موسیٰ و ہارون علیہما السلام کے تبرکات تھے کی برکت سے بنی اسرائیل کو فتح و ظفر حاصل ہوئی تھی تو اگر حضرت سید البشر صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے مبارک بالوں کی بدولت یہ برکت اور یہ اثر بکواس سے ہزار بار درجہ زائد خیر و برکت حاصل ہو جائے تو کیا بعید ہے۔

وَكَانَتْ فِي قَلْبِ نُسُوحَةِ خَالِدِ بْنِ الْوَلِيدِ
شَعْرَاتٌ مِّنْ شَعْرِ رَسُولِ اللَّهِ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
فَسَقَطَتْ قَلْبُ نُسُوحَةٍ فِي بَعْضِ حُرُوفِهِ فَشَدَّ عَلَيْهَا
شِدَّةً أَمْسَكَ عَلَيْهَا أَصْحَابُ الدَّيْعَةِ مِنْ كَثَرَتِهَا
مَنْ قِيلَ فَمَهَا فَقَالَ لَسْنَا كُنَّا أَفْعَلْنَا بِسَبَبِ
الْقَلْبِ نُسُوحَةٍ لِّبَلِّ مَا نَضَمْتَهُ مِنْ شَعْرِ رَسُولِ اللَّهِ عَلَيْهِ
الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ لِيَسْلُبَ بِرَكَّتِهَا وَتَقَعُ فِي

آئینہ ہی المسلمین کریں۔

”حضرت خالد بن ولید رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی ٹوپی میں نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے چند بال تھے، ایک جنگ میں وہ ٹوپی اڑ گئی، حضرت خالد نے اسے حاصل کرنے کے لئے اتنا سخت حملہ کیا کہ صحابہ کلام لے کر پڑھا کر رہے تھے اس حملے میں بہت سے افراد شہید ہو گئے تھے حضرت خالد نے فرمایا: میں نے یہ حملہ ٹوپی کے لئے نہیں کیا بلکہ اس میں نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے بال تھے۔ میں نہیں چاہتا تھا کہ ان کی برکت مجھ سے چھین لی جائے اور وہ بال مشرکوں کے ہاتھ لگ جائیں۔“

اس سے معلوم ہو سکتا ہے کہ جو شخص نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے مبارک بالوں کی تعظیم نہیں کرتا اور ان کی تعظیم کو کوئی اہمیت نہیں دیتا اور اس بے ادبی سے اس کے دل میں کوئی خوف پیدا نہیں ہوتا اس کے دل میں نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی محبت نہیں ہے اگرچہ آپ کی محبت کا دعویدار ہو اور اس بے باکی کی اوّل میں وہ دگراف سے کام لیتا ہو جن لوگوں کے دلوں میں نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی محبت اور ایمان ہے وہ آپ کے ایک بال مبارک کے مقابل تمام دنیا کو ایک جو کی اہمیت نہیں دیتے۔

صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم سے مروی ہے کہ :

لَشَعْرَةٍ مِمَّنْ أَحَبَّ إِلَيْنَا مِنَ الدُّنْيَا

وَمَا فِيهَا۔

”نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا ایک بال ہمیں دنیا و ما فیہا

سے زیادہ محبوب ہے۔“

کہ یہ کلام صحیح و مروی ہے، حدیث صحیحہ میں اس کی روایت ہے کہ اس میں کلام ہے : ”وَمَا فِيهَا“

کس شاعر نے کیا خوب کہا ہے ۔

اگرچہ دوست بچہ ہے نفی خرد مارا

ہاں مائے نذر و شیم مرنے لڑ سہر دوست

”اگرچہ دوست ہمیں کسی چیز کے برے نہیں ضرور یا، ہم اس کے ایک بال کو پرہیز دنیا کے عوض بھی فروخت نہیں کرتے۔“

وَفِي الصَّحِيحِ عَنْ أَنَسٍ مَّا بَنَى ابْنُ بَكْرٍ

رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا أَنَّهُمَا أَخْرَجَتْ جُبَّةٌ

طَيِّبَةً لَيْسَتْ وَ قَالَتْ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ

تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَلْبَسُهَا فَتَغْنُ نَفْسُهَا

لِلْمَرْءِ حَتَّى نَسْتَسْفِي بِهَا لَه

”حدیث صحیح میں حضرت انس بن ابی بکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ

عنها سے مروی ہے کہ انہوں نے ایسی جبہ نکالا اور فرمایا نبی اکرم

صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اسے زیب تن فرماتے تھے ہم اسے بیماریوں

کے لئے دھوتے ہیں اور اس سے شفا طلب کرتے ہیں۔“

حضرت امی الفضل عیاض رضی اللہ عنہ نے اپنی سند روایت کی ہے کہ ابو نعیم نے فرمایا بیمار سے

پاکس نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا ایک پیالہ تعابم ہاروں کے لئے اس میں پانی

ڈالتے تھے پس اس سے شفا طلب کرتے تھے۔

أَخَذَ جَعَجَاءُ الْعِفَاءِ مِثْقَالَ شَيْءٍ

مِنْ بَيْتِ عُمَانَ وَتَأَوَّلَ لِكَيْسَرَ كَأَنَّ كَيْسَرَ

فَصَاۤءَ بِرِ النَّاسِ ۖ فَآخَذَتْهُ اِلٰهَکَۃٌ فَفَقَطَعَهَا
وَمَاتَ اَقْبَلَ الْحَوٰی -

”حجیہ بغفار نے نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا عصائے
مبارک حضرت عثمان غنی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے ہاتھ سے لیا تاکہ اسے
اپنے گھٹنے پر رکھ کر توڑ دے تو لوگوں نے بڑی شدت سے اسے
منع کیا کہ اسے مت توڑنا، اسی وقت اس کے گھٹنے پر ایک زخم پیدا
ہو گیا، بعد ازاں اس نے گھٹنا کٹوا دیا اور سال گزرنے سے پہلے مر گیا۔“

اس باب میں احادیث و آثار بکثرت ہیں، ان آثار صحیحہ اور نفوس صریحہ
سے ثابت ہو گیا کہ جو چیز نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے نسبت کا شرف رکھتی ہے
اور جو چیز آپ کے اعضا اور قدموں سے مس ہو چکی ہے، اس کی تعظیم و تکریم تمام
مسلمانوں پر ہموار ہوں یا خواص واجب اور لازم ہے اور جو شخص ان اشیاء شریفہ کی
توہین سے اپنی زبان آلودہ کرے یا ان کی ہانت کی امداد بر ملا یا پوشیدہ، قول یا فعل
سے کرے، اس نے ایمان کو برباد کیا اور حسن اعتقاد کی جگہ ارتداد کو اپنے دل میں رکھا
چنانچہ بعض ملعون و مبہے دین زندقہ کہتے ہیں کہ نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا نشان
قدم اس لائق ہے کہ اسے ایسی جگہ رکھا جائے کہ ہر کس و نا کس اس پر پاؤں رکھے،
یا کہتے ہیں کہ اگر میں نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا لباس مل جائے تو ہم اسے
پہنے گا کہ انہیں اور اگر آپ کے تعلیم مبارک مل جائیں تو انہیں پاؤں میں پہن لیں،
لہذا اللہ تعالیٰ من ذلک! یہ کفر، الحاد، بے ایمانی اور ارتداد ہے، اس سے اور
اس جیسے دیگر ملکات سے اللہ تعالیٰ ہمیں نیاہ عطا فرمائے۔

جس طرح ان تمام اشیاء کی تعظیم واجب اور فرض ہے اسی طرح حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے رشتہ داروں اور صحابہ کرام کی تعظیم ایک تک و شہ پہ بطریق اولیٰ فرض میں ہے چونکہ مبسوط کتاب میں ان عنانوں اور مقاصد پر تفصیل ہے اس لئے اس فقرے میں طوالت اور تفصیل کی ضرورت نہیں ہے۔

سنگ و شجر کی سلامی | سورہ کہنات میں مفسر موجودات صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی محبت اور تعظیم کا جو باب اور اس کی فرضیت اس حدیث ہے کہ حیوانات خشک اور تر نباتات و درختے زبان جمادات و رسول اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی خدمت میں سلام عرض کرتے اور سجدہ کرتے تھے اور محبت کی شدت کی بنا پر گریہ و زاری کرتے تھے۔

عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ رَأَى النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى
عَنْهُمَا قَالَا لَعَلَّيْكَ السَّلَامُ يَا نَبِيَّ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَمْشِي بِحَجَرٍ وَلَا شَجَرٍ إِلَّا سَجَدَ لَهُ.
”حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ تعالیٰ عنہما فرماتے ہیں کہ نبی کریم
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم جس پتھر یا درخت کے پاس سے گزرتے
وہ آپ کو سجدہ کرتا۔“

عَنْ عَائِشَةَ عَمَّا صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
قَالَا لَمَّا اسْتَقْبَلَنِي جِبْرِائِيلُ عَلَيْهِ السَّلَامُ
يَا لَيْتَ سَأَلَهُ جَعَلْتُ لَا أَمْزُ بِحَجَرٍ وَلَا شَجَرٍ إِلَّا
فَالِ السَّلَامُ عَلَيْكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ.

حضرت ام المؤمنین عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت ہے کہ نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرمایا جب جبریل امین علیہ السلام

رسالت کے ساتھ میری طرف متوجہ ہوئے تو میں جس پتھر یا درخت
کے پاس سے گزرتا وہ کہتا السلام علیک یا رسول اللہ !

فراقِ حضور میں آتنِ حنا کی آہ و زاری | کجھو کے تنے کا، نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ
علیہ وسلم کی محبت میں رونا ہوتا تر ہے

اور اس کی حدیث مشہور ہے :

قَالَ حَاجِبُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ كَانَ الْمَسْجِدُ
مَسْقُوقًا عَلَى حُدُودٍ نَحَلْنَا فَكَانَ النَّبِيُّ صَلَّى
اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا خُطِبَ يَقُومُ إِلَى
حُدُودٍ مِنْهَا فَلَمَّا صَنِعَ لَهُ الْمِنْبَرُ سَمِعْنَا
لِدَيْكَ الْجَدِيعِ صَوْتًا كَصَوْتِ الْعِشَائِرِ -

”حضرت حاجب بن عبد اللہ رضی اللہ تعالیٰ عنہما فرماتے ہیں کہ
مسجد نبوی کی چھت کجھو کے تنوں پر بنائی گئی تھی، نبی اکرم صلی اللہ
تعالیٰ علیہ وسلم جب خطبہ فرماتے تو ان میں سے ایک کے پاس
کھڑب ہوتے، جب آپ کے لئے منبر بنایا گیا تو ہم نے اس تنے
سے حاملہ اونٹنیوں یا چھوٹے بچوں والی اونٹنیوں جیسی آواز سنی۔“
وَفِي روايةٍ أَنَّهُ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ
حَتَّى امْرَأَتُهُ الْمَسْجِدُ لِعِشَائِرِ ۶ -

”حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی روایت میں ہے کہ (وہ
ستون اتنی شدت سے رونا کہ اس کی آواز سے مسجد گونج اٹھی۔“
وَفِي روايةٍ أَنَّهُ سَمِعَ نِسَاءً وَكَثْرًا مِنَ النَّاسِ
لِعِشَائِرِ ۷ -

”حضرت سہیل کی روایت میں ہے کہ صحابہ کرام اس ستون کی حالت
دیکھ کر بہت روئے۔“

وَفِي سَبَا وَآيَةِ الْمُطَلَّبِ حَتَّى تَصْدَعَهُ وَالشَّقِ
حَتَّى جَاءَ الشَّيْءُ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
فَوَضَعَ يَدَهُ عَلَيْهِ فَسَكَتَ.

”حضرت مطلب کی روایت میں ہے کہ وقتاً اس قدر روایا کہ چپٹ
گیا، نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اس کے پاس تشریف لائے اور
اپنا دست کرم اس پر رکھا تو وہ چپ ہو گیا۔“

وَمَّا أَذْغَبَتْهُ فَقَالَ الشَّيْءُ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ هَذَا ابْنُكَ لِمَا فَقَدَ مِنْ الذِّكْرِ
”مطلب کے علاوہ راوی نے اس حدیث میں اضافہ کیا کہ نبی اکرم
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا یہ سننا اس لئے روایا ہے یہ ذکر سے
محروم ہو گیا ہے۔“

وَمَّا أَذْغَبَتْهُ وَالَّذِي لَفَيْتَنِي بِمِثْرَةٍ لَوْ
لَمْ أَلْتَمِمْ لَمْ يَزَلْ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ نَحْوَمَا
عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ.

”ایک اور راوی نے اس حدیث میں اضافہ کیا کہ نبی اکرم صلی اللہ
تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: قسم اس ذات کی جس کے قبضہ قدرت میں
میری جان ہے، اگر میں اس سننے کو آغوش میں نہ لیتا تو وہ رسول خدا
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے فراق میں قیامت تک روتا رہتا۔“

وَذَكَرَ الْإِسْفِرَ الشَّيْءُ أَنَّ الشَّيْءَ صَلَّى اللَّهُ

تعالیٰ علیٰ رسلہ و عبادہ الیٰ نفسہم فتحاء
تَحْرِيقُ النَّارِ مِنْ فَاكِهَةٍ مَثَرًا لِّمَنْزِلِ قَعَادٍ
الیٰ مستحکمات

• اتنا سفر نامی نے بیان کیا کہ نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
نے اس تختے کو اپنی طرف بلایا وہ زمین کو چیرتا ہوا خدمت اقدس میں
حاضر ہو گیا۔ نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اسے آغوش میں لیا
پھر فرمایا واپس جا تو وہ اپنی جگہ واپس چلا گیا۔

فَتَحَنَّنَ الْكَافِرَ إِذَا أَحْدَثَ مِنْهُ ذَا بَكْنٍ وَ
كَانَ يَتَعَبَّدُ لِلَّهِ أَنْ يَسْبِيَهُ تَحِيْنُ الْحَيِّ
يَسْئَلُ اللَّهَ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ شَوْقًا
لِالْيَوْمِ الْحَكِيمِ فَاسْتَمُ أَحَقُّ أَنْ تَشَاقُقُوا
إِلَافِي لِقَائِهِ -

• حضرت حسن بصری رضی اللہ تعالیٰ عنہ جب یہ واقعہ بیان کرتے
تو وہ پڑتے اور فرماتے اے بندگانِ خدا! کجھوڑ کا تنہا نبی اکرم صلی اللہ
تعالیٰ علیہ وسلم کی خدمت میں آپ کی محبت کے سبب روزانہ کچھ
آپ اس کے پاس کھڑے ہو کر غیب فرمایا کرتے تھے، تم اس امر کے
زیادہ مستحق ہو کہ آپ کے دیدار کا شوق رکھو۔

ان آثار سے کہ بڑی مقدار میں سے چند جگہ ہزار میں سے ایک کی حقیقت
دیکھنے میں معلوم کیا جاسکتا ہے کہ سید الانام صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا احترام اور
اعزاز اللہ تعالیٰ کے تمام مخلوق پر فرض فرمایا ہے۔ درختوں، پتھروں اور حیوانات کا
بجہ و جہت ہی عازیت سے ثابت ہے، سجدہ و تعظیم اللہ تعالیٰ کی سجدہ و عبادت کیونکہ نبی اکرم

صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم میری نہیں میں، یہ سچو اسی طرح غنا جس طرح دشمنوں سے محبت
آدم علیہ السلام کو یا حضرت یوسف علیہ السلام کے والدین اور بھائیوں نے انہیں
سجدہ کیا تھا۔ پس جو لوگ نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی تعظیم و تکریم میں کوتاہی نہیں
کرتے یا دیدہ و دانستہ اس قسم کی نفوس سے چشم پوشی کرتے ہیں یا نبی اکرم صلی اللہ
تعالیٰ علیہ وسلم سے محبت نہیں رکھتے، وہ آپ کے شوق کے سبب ان کے دلوں میں
رقت پیدا نہیں ہوتی، بے زبان حیوانات اور سمندروں اور خشک ٹھکانوں سے
گھسے گزرے ہیں۔

صحابہ و تابعین کے پیرو کا مخلص مومنوں کی شان یہ ہے کہ مباح چیزوں
اور نفس کی خواہشوں میں بھی نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی محبت کی رعایت کرتے
ہیں اور جو چیز آپ کو پسند تھی تقاضائے محبت کی بنا پر اسے پسند رکھتے ہیں، تیرہ
دشورے میں ڈالے ہوئے روٹی کے ٹکڑوں کو، اور کدو کو بہترین طعام شمار
کرتے ہیں۔

نبی رحمت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

جو شخص نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے
بہترین شامل و خصائل اخلاق حمیدہ و اعمال

شریفہ، بے شمار انعامات، ہزاروں احسانوں و رحمت و رأفت کی فراوانی میں غور
کرے وہ معلوم کر سکتا ہے کہ ہم کد کد، یہ کہ جو ہر قسم کے گناہ و سرکشی کا رنج
کر چکے ہیں اور کتنے ہیں پھر بھی دنیا اللہ تعالیٰ کے قہر و غضب سے محفوظ ہیں گناہوں
اور جرائم کے ارتکاب کے سبب عذاب کے مستحق ہوتے ہوئے بھی اس میں صلا کہ
پہلی امتوں کو زمین میں دھنسا دیا گیا ان کی شکلیں مسح کر دی گئیں ان پر پتھر برسائے گئے
اس کے علاوہ کئی طرح کے عذاب نازل کئے گئے اور انہیں ہلاک کیا گیا، یہ صدقہ
رحمت عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا اور آپ، مقبول دعا کی برکت ہے کہ ظلم میں

جو اس حقیقت کا انکار کرتا ہے اور اس کے قبول کرنے سے گریز کرتا ہے وہ کافر
 طاعت (نامشکرا) اور منکر رحمت ہے۔

اب تبارع رسول تعاضاے محبت ہے | یہ بھی جاننا چاہئے کہ نبی اکرم صلی اللہ

تعالیٰ علیہ وسلم کی کامل ترین محبت یہ

ہے کہ اور، خواہی اور سن میں نہ دل سے آپ کی اطاعت کو لازم سمجھتا جائے پس

جو شخص تمام امور میں صدق اور اخلاص کے ساتھ آپ کی اطاعت پیروی کرتا ہے

اس کی محبت کامل ہے اور جو شخص آپ کی اطاعت اور پیروی میں کوتاہی روا رکھتا

ہے، اس کی محبت ناقص ہے لیکن اس سے آپ کی محبت کی نفی نہیں کی جاسکتی

کیونکہ نافرمانی کا ارتکاب ایمان اور اسلام سے خارج نہیں کرتا حتیٰ کہ گنہگاروں سے

نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی نفی درست ہو کیونکہ نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

کی محبت کے بغیر میان تصور نہیں ہے اور گناہگار اور کبائر کے مرتکب بلاشبہ ایماندار

ہیں جیسے کہ اہل سنت و جماعت کے عقائد کی کتابوں میں مذکور اور ثابت ہے، اگر

یہ مومن نہ ہوں تو حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی شفاعت کے مستحق نہیں ہوں گے

حالانکہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ :

شَفَعَتِي لِأَهْلِ الْكِبَائِرِ مِنْ أُمَّتِي

”میری شفاعت، میرے ان امتیوں کے لئے ہوگی جو کبائر

کے مرتکب ہوں گے۔“

یہ بھی فرمایا کہ :

وَلِيَكُنَّهَا لِلْمُذْنِبِينَ الْخَطَايَا

”لیکن شفاعت ان کے لئے ہوگی جو بہت ہی گنہگار ہوں گے۔“

نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ایک صحابی پر شراب پینے کی حد جاری

زمانی۔ بعض صحابہ نے ان پر لعنت کی اور کہا کہ شراب نوشی کی کثرت کا سبب کیا ہے جس نے

صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا :

لَا تَلْعَنُوا قِيَاةَ يُحِبُّ اللَّهُ وَرَسُولُهُ

”اس پر لعنت نہ کرو کیونکہ وہ اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول سے

محبت رکھتا ہے۔“

یہی مروی ہے کہ :

إِنَّ رَجُلًا آتَى النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ فَقَالَ مَتَى السَّاعَةُ يَا رَسُولَ اللَّهِ
قَالَ مَا أَعَدَدْتُ لَهَا فَإِنْ مَا أَعَدَدْتُ لَهَا
مِنْ كَثْرَةِ صَلَواتٍ وَلَا صَوْمٍ وَلَا صَدَقَةٍ
وَالَكِنِّي أُحِبُّ اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَقَالَ أَنْتَ مَعَ
مَنْ أَحَبَبْتُ۔

”ایک صحابی بارگاہ رسالت میں حاضر ہوا اور عرض کی یا رسول اللہ! قیامت کب ہے؟ نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا تو نے اس کے لئے کیا تیار کیا ہے؟ اس نے کہا میں نے اس کے لئے بہت نمازیں، روزے اور صدقے تیار نہیں کئے لیکن میں اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے محبت رکھتا ہوں آپ نے فرمایا تو اپنے محبوب کے ساتھ ہو گا۔“

جو شخص بغیر نماز، روزہ، کتاب ہے اور پرہیزگار ہے اور اس کا ہاں نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی محبت سے خالی ہے اور آپ کی تعظیم شان اور تحکیم میں کوتاہی کا مرتکب ہے وہ مومن نہیں ہے جیسے کہ اہل شام کے حکمران میڈان

کرب و بلا میں امام اہل اسلام سیدنا امام حسین علیہ السلام سے نامی الجھڑ کر
حضرت امام کا خون بہایا اور اپنے ایمان کی آبرو خالص کر کے اپنے سر پر زلزلت و رسوائی
کی خاک ڈالی اور بدترین کفار و اشرقیار اہل نابین سے جوئے بظاہر مسلمانوں کی عکاس
رکھتے تھے اور ظاہری اتباع سے باہر قدم نہ رکھتے تھے لیکن ان کے دلوں میں نبی اکرم
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی محبت ہرگز نہ تھی ورنہ ان سے آپ کے اہل بیت پر ایسا ظلم
کیسے سوار ہوتا۔

بے حب و عطف صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اتباع مقبر نہیں | اس سے معلوم

نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی ظاہری پیروی کا سبب آپ کی کامل محبت میں مختصر نہیں
ہے بلکہ بہت دفعہ آپ کی شاعت اور پیروی میں دوسری اغراض ملیں پوشیدہ ہوتی
ہیں جو ظاہری تقویٰ اور پیروی میں ہی کے اختیاء کرنے کا سبب بن جاتی ہیں بعض لوگوں
کے سر میں شہرت، عزت اور عام امتزاج اس کی راہبری ایسے بلند مقام کی ہوس سما جاتی
ہے اور اس حید ساری سے یہ م دیوری ہو جاتی ہے۔ بے ریا محب اور باحق مخلص
دنیا میں بہت کم ہیں، محبت کے مذکورہ آثار (ظاہری تقویٰ و پرہیزگاری) عجائب مخلص
کے امتحان کے لئے کسوتی نہیں بن سکتے۔ اگر وہ آثار (اطاعت و فرمانبرداری) کسی
شخص میں بے تکلف پائے جائیں تو وہ عجب صادق ہے ورنہ ریاکار و منافق ہے۔

تنقیص شان کے ترک کا حکم | جب بارگاہِ ایزدی کے مقربین کے سرور صلی اللہ

تعالیٰ علیہ وسلم کی تعلیم کا کچھ مال تحریر ہو چکا تو اب
سے (مخلص صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی شان میں تخفیف کرنے والے کا حال ہے) !
شر و تادیب پر بلا و عیب کی حاشی میں ہے :

قَدْ اجْتَمَعَتِ الْأُمَّةُ عَلَى أَنَّ الْإِسْلَامَ
 بِسَيِّدِنَا صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَبِأَيِّ
 سَبَبٍ مِمَّنْ الْأَشْيَاءُ كَانَ كُفْرًا سَوَاءً فَعَلَهُ قَاعِلُ
 ذَلِكَ أَسْتَحْلَا لَا أَمْ فَعَلَهُ مُتَعَقِّدًا إِلَى حُزْمِهِ
 وَلَيْسَ بَيْنَ الْعُلَمَاءِ خِلَافٌ فِي ذَلِكَ وَ
 الَّذِينَ نَعَلُوا إِلَّا جَمَاعَةً فِيهِ أَكْثَرُ مِنْ
 أَنْ يُحْصَى.

” بے شک تمام امت کا اس پر اتفاق ہے کہ نبی اکرم یا کسی اور
 نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی تخفیف شان کفر ہے عام ارباب کہ
 تخفیف کرنے والا اسے حلال جانتا ہو یا حرام، اس مسئلہ میں علما کہ
 کوئی اختلاف نہیں ہے اس مسئلہ پر اجماع نقل کرنے والے شمار
 نہ ہاں ہیں۔“

قَالَ الْقَاضِي فِي الشِّفَاءِ إِنَّ جَمِيعَ مَنْ
 سَبَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَوْ عَالِيَهُ
 أَوْ أَحَدَهُمْ بِمَنْ لَفْظًا فِي نَفْسِهِ أَوْ لِسَانِهِ أَوْ دِينِهِ
 أَوْ خَصْلَةٍ تَمِّمُ خِصَالِهِ أَوْ عَرَضَ بِهِ أَوْ شَبَّهَهُ
 بِشَيْءٍ عَلَى طَرِيقِ السَّبِّ أَوْ بِالْإِلَهَارِ أَوْ عَلَيْهِ أَوْ
 التَّعْظِيمِ بِشَيْءٍ أَوْ النِّقْصِ مِنْهُ أَوْ الْعَيْبِ لَهُ
 فَهُوَ سَابُّ لَهُ وَحُكْمُهُ حُكْمُ السَّابِّ يُقْتَلُ
 كَمَا سَبَّحْنَا إِنْ شَاءَ اللَّهُ وَلَا نَسْتَفِيهِ قَوْلًا
 مِنْ قَوْلِ هَذَا الْبَابِ عَلَى هَذَا الْمَقْصُودِ

وَلَا تَمْنَعِي عِيَالِي لَضَرِيحًا كَانَ آوَسُوا نَحْجًا

حضرت قاضی عیاض رضی اللہ تعالیٰ عنہ شغلہ شریف میں فرماتے ہیں کہ جو شخص نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو گالی دے یا عیب لگائے آپ کی ذات شریف یا آپ کے نسب یا آپ کے دین یا آپ کی کسی صفت کی طرف نقص کی نسبت کرے یا آپ کی طرف تعزیر کرے یا شتم یا بے حرمتی کرے یا آپ کو کسی شے سے گالی یا توہین یا شان کی کمی کرنے یا آپ سے چشم پوشی کرنے یا عیب لگانے کے طور پر تشبیہ دے تو وہ نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو گالی دینے والا ہے اس کا حکم وہی ہے جو آپ کو گالی دینے والے کا حکم ہے یعنی اسے قتل کیا جائے گا جیسے کہ ہم بیان کریں گے۔ اس مقصد (قتل کرنے) سے ہم کسی قسم کا استثناء نہیں کرتے اور نہ ہی ہم اس میں شک کرتے ہیں خواہ مراد ہو یا اشارۃً ۔

وَكَذَلِكَ مَن لَعَنَ أَزْدَعَا عَلَيْهِ أَفْ
تَمْنَى سَطْرَةً لَهُ أَوْ نَسَبَ إِلَيْهِ مَا لَا يَلِيقُ
بِمَنْصِبِهِ عَلَى طَرِيقِ الدِّعْوَةِ أَوْ عَنَتٍ فِي
جَهَنَّمَ الْعَرَبُ بِرِيسَخٍ مِنَ الْكَلَامِ وَهُجْرٍ
وَمُسْكِرٍ مِنَ الْقَوْلِ وَتَأْوِيلٍ أَوْ عَتَرَةٍ بِشَيْءٍ
مَّا جَرَى مِنَ السَّلَاةِ وَالسَّيِّئَةِ عَلَيْهِ أَوْ غَمَصَةٍ
بِمَعْصِيَةِ الْعَوَارِضِ الْبَشَرِيَّةِ الْجَائِزَةِ عَلَيْهِ
الْمَعْنَى وَالدَّيْءِ

اس طرح جو شخص نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی طرف

نعت کی نسبت کرے یا آپ کے لئے بد و ماکرے یا آپ کے قتل
کی آرزو کرے یا آپ کی طرف اسی چیز کی نسبت کرے جو آپ کے
شایانِ شان نہیں بت بطورِ مذمت یا آپ کی جانب عزت کیلئے
ہوئے بلکہ عام یا جو یا جوئے کا ہم سے یا آپ کو عیب لگائے
اس آزمائش اور مشقت کی بنا پر جو آپ پر گزری یا آپ کو عیب لگائے
بعض ان عوارض بشریہ سے جو آپ کے لئے جائز اور معصوم تھے :-

وَهَذَا أَكْلُهُ أَجْمَاعُ مِنَ الْعُلَمَاءِ وَالْأُمَّةِ
الْفَتَوَى مِنَ الْمُجْتَهِدِينَ مِنْ لَدُنِ الصَّكَّائِرِ
رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمْ إِلَى هَلَمَّةٍ جَزَاءً .

”یہ صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم کے زمانہ سے اس وقت
تک کے تمام علماء اور ائمہ فتوے کا اجماعی فیصلہ ہے :-“

یہ بھی شفاء شریف میں ہے :

قَالَ مُحَمَّدُ بْنُ سُوَيْدٍ سَمِعْتُ أَجْمَعَ الْعُلَمَاءِ
عَلَى أَنَّ شَايِعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
وَالْمُسْتَقِصَّ لَهُ كَافِرًا وَالْوَعِيدُ كَارٍ عَلَيْهِ
يُعَذَّبُ بِاللَّهِ تَعَالَى لَهُ وَحُكْمُهُ عِنْدَ الْأُمَّةِ
النَّاسِلُ وَمَنْ شَكَّ فِي كُفْرِهِ وَعَذَابِهِ فَقَدْ كَفَرَ .
”حضرت محمد بن سہون نے فرمایا علماء کا اس پر اتفاق ہے کہ

نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو کالی دینے والا اور آپ کی تعظیم
شان کرنے والا کافر ہے اور اللہ تعالیٰ کے عذاب کی وعید میں پر
جاری ہے اور امت یعنی تمام ائمہ کے نزدیک اس کا حکم قتل ہے اور

جو شخص اس کے کلمے میں شک کرے وہ بھی کافر ہے ۔

اللہ تعالیٰ عافیت فرمائی ہو ہے :

قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ الْكِتَابُ وَالسُّنَّةُ

مَوْجِبَانِ اَنْ مَنْ قَصَدَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِاَدْعَى اَوْ لَفْظٍ مُعَرِّضًا اَوْ مُضَرِّحًا

وَرَأَى فَنَاقَشَهُ وَاجِبٌ ۔

”حضرت ابن عباس فرماتے ہیں کہ تحقیق قرآن و حدیث اس امر

کو واجب کرتے ہیں کہ جو شخص نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو اذیت

دینے یا آپ کی نقیصہ شان کا ارادہ کرے تعزینا ہو یا تصریحا، اگرچہ

قلیل ہو، اس کا قتل واجب ہے ۔

جو کسی میں ہے :

وَاعْلَمْ أَنَّ الْمُتَقَرَّرَ مِنْ تَنْبِئِ الْمُغْتَبَرَاتِ

أَنَّ السُّخَّارَةَ أَنَّ مَنْ صَدَرَ مِنْهُ مَا يَكُونُ

عَلَى تَخْفِيفٍ عَلَيْنَا السَّلَامُ بِعَمْدٍ وَقَصْدٍ

مِنْ عَامَّةِ الْمُسْلِمِينَ يَجِبُ قَتْلُهُ وَ

لَا تُفِيلُ تَوْبَتُهُ بِمَعْنَى الْخَلَاصِ عَنِ

الْقَتْلِ وَإِنْ آفَى بِكَلِمَتِي الشَّهَادَةِ وَالتَّجْوَعِ

وَالشَّرْمَةِ لَكِنْ لَوْ مَاتَ بَعْدَ التَّوْبَةِ أَوْ قِيلَ

حَدَّثَاتٍ مِنْهُ الْإِسْلَامُ فِي غُسْلِهِ وَصَلَاتِهِ

وَدَفِنِهِ ۔

”مذکورہ بالا کے احادیث سے معلوم ہوتا ہے کہ مذہب فقہاء

یہ ہے کہ عامۃ المسلمین میں سے جس شخص سے قصد اور ارادۃ ایسا
کلام صادر ہوا جو نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی تخفیف شان
پر دلالت کرتا ہو اس کا قتل واجب ہے اور اس کی توبہ بایں معنی
مقبول نہیں ہے کہ وہ قتل سے بچ جائے اگرچہ وہ شہادت کے
دو کلمے پڑھے اور اس جرم عظیم سے توبہ کرے لیکن اگر وہ توبہ کے
بعد مر جائے یا اس جرم کی سزا میں قتل کر دیا جائے تو اس کی موت
اہل اسلام کی طرح ہوگی بغسل و نماز جنازہ اور دفن میں یعنی نجسہ و نجسین
اور نماز جنازہ میں اس کا حکم تمام مسلمانوں کی طرح ہوگا اور اگر معاذ
اللہ توبہ سے پہلے مر گیا تو کافر اور اس کے ساتھ اہل اسلام
والامعادہ نہیں کیا جائے گا :

بلا ارادہ میں سے متحرک کا حکم | ماننا چاہئے کہ اس قاتل نے قصد نبی اکرم صلی اللہ
تعالیٰ علیہ وسلم کی تخفیف شان کی ہے اور اپنا
ایمان برباد کیا ہے جیسا کہ مقام ثلث میں بیان ہوا ہے۔ جو شخص اس بڑے جرم کا
قصد متحرک نہ ہوا ہو بلکہ کسی اور سبب سے عظیم جرم اس سے سرزد ہوا ہو اس کے
حال کا بیان اگرچہ ہماری گفتگو سے متعلق نہیں ہے تاہم مکمل بیان کے لئے مناسب
معلوم ہوتا ہے کہ اس کا حال بھی ذکر کر دیا جائے لہذا سنئے !
شفا شریف اور حواشی چلی میں ہے :

وَالْوَجْهُ الثَّانِي لَا حُجَّةَ بَيْنَ فِي الْبَيَانِ وَالْحِلَّةِ
وَهُوَ أَنْ يَكُونَ الْقَاتِلُ لِيَمَاقَالَ فِي جِهَتِهِ
عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ غَيْرَ قَاصِدٍ لِلشَّبِّ وَالْإِسْخَارِ وَلَا مُغْتَبِدٍ لَهُ .

۵ دوسری وجہ بیان اور ظہور میں پہلی وجہ سے ملتی ہے اور وہ
یہ ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی شان میں یہ کلام کہنے والے
کا ارادہ گالی اور توہین کا نہیں ہے اور نہ ہی وہ اس کلام کے مضمون
کا عقیدہ رکھتا ہے۔

وَلَكِنَّمَا تَكَلَّمُ فِي جِهَتِكَ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَ
السَّلَامُ بِكَلِمَةِ الْكُفْرِ مِنْ لَعْنٍ أَوْ سَبٍّ أَوْ تَكْذِيبٍ
أَوْ إِصَافَةٍ مَا لَا يَجُوزُ عَلَيْهِ أَوْ تَقْيٍ مَا يَحِبُّ
لَهُ يَمْتَا هُوَ فِي حَقِّهِ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ تَقِيضٌ
مِثْلُ أَنْ يَنْسُبَ إِلَيْهِ إِشْيَانٌ كَبِيرَةٌ أَوْ مَذَاهِفَةٌ
فِي تَنْبِيْعِ الرِّسَالَةِ أَوْ فِي حُكْمٍ بَيِّنٍ الشَّاسِ
أَوْ لَغْضٍ مِنْ مَذْهَبٍ أَوْ شَرْفٍ نَسَبٍ أَوْ وَفُورٍ
عَلَيْهِ أَوْ شُرْهُدَةٍ أَوْ يَكْذِبُ بِمَا اشْتَهَرَ
بِهِ مِنْ أُمُورٍ أَخْبَرَ بِهَا عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ
وَتَوَاتَرَ الْخَبَرُ بِهَا عَنْهُ عَنْ قَصْدٍ لِيَرِدَ خَبَرُهُ
أَوْ يَأْتِيَ بِسَفَرٍ مِنَ الْقَوْلِ أَوْ بِقَبِيحٍ مِنَ التَّكَلُّمِ
وَلَوْ بِإِسَارَةٍ وَنَوْعٍ مِنَ السَّبِّ فِي جِهَتِكَ
وَإِنْ ظَهَرَ بِدَلِيلٍ حَالِهِ أَنَّكَ لَمْ تَعْقُدْ
ذَمًّا وَلَمْ تَقْصُدْ سَبًّا إِمَّا الْجَهْلُ حَلَاةٌ
عَلَى مَا قَالَهُ أَوْ بِضَعْرٍ أَوْ بِسُكْرٍ أَوْ قِلَّةٍ مُرَاقَبَةٍ
وَضَبْطٍ لِللِّسَانِ وَعَدْلٍ فِيهِ وَلَمْ يَهْوَ فِي كَلَامِهِ
۵ لیکن اس نے نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے بارے میں کلمہ کفر

کما یعنی نسبت یا کمندیب یا گالی یا ناروا چیز کی نسبت کی یا ایسی چیز کی نفی کی
کتاب کے لئے ضروری ہے وغیرہ کتاب کے حق میں نقص میں شک
آپ کی طرف گناہ کبیرہ کی نسبت کی یا تبلیغ احکام یا لوگوں کے درمیان
فیصلہ کرنے میں ممانعت الحافظ کی نسبت کی یا حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
کے مقام شرف نسب، فردا فی سلم یا روایت میں کمی کی یا آپ کی خبر کی تردید
کے ارادے سے ان امور کی مذمت کی جو آپ سے مشہور اور متواتر ہیں
یا حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی طرف کم عقلی یا برے کلام یا کسی قسم کی
گالی کی نسبت کرتے اگرچہ اس کے حال سے ظاہر ہو کہ اس نے آپ کی
خدمت یا آپ کو گالی دینے کا ارادہ نہیں کیا بلکہ یا تو جہالت نے اسے
اس کلام پر برا سمجھنا کیا ہے یا بے حسینی یا فتنے نے اسے بھار ہے
یا زبان کے ضبط اور اس کی حفاظت کی کمی اور اس کلام میں سبلی اور
بے باکی کی بنا پر کہہ گیا ہے۔

فَعُكِّرْ هَذَا النُّوجَ حُكْمُ النُّوجِ إِلَّا قَوْلِ
النَّفْلِ دُونَ سَلْعِهِمْ إِذْ لَا يُعَدُّ أَحَدٌ فِي النُّكْرِ
بِالنَّهْمَالِ وَلَا يَدْعُوهُ لِّلِ الْبَسَانِ وَلَا مَنُوءُ
يَمْتَاذَ كَرَمَاهُ إِذَا كَانَ عَقْلُهُ فِي فِطْرَتِهِ سَلِيمًا
إِلَّا مَنْ أَكْرَاهُ وَقَلْبُهُ مُظْمَنٌ بِإِلَهِ سَمَائِ

”پس وجہ ثانی کا حکم وہی ہے جو وجہ اول کا حکم ہے کما سے بغیر
کسی تاغیر کے قتل کر دیں کہ چونکہ پیدا ہونے کی شکل پر کسی کی عقل درست ہو تو کسی
شخص کے لئے کفر کے معاملہ میں جہالت یا زبان کی لغزش یا اشیاء
مذکورہ اسے صحت یافتہ وغیرہ کہہ کر قرار نہیں دیا جائیگا سوائے اس شخص کے

جسے مجھ پر کیا گیا برا وہ اس کا دل ایمان پر مطمئن ہو۔

اگر کوئی سچا کلام نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی تنقیص شان پر دلالت کرتا ہو تو اس کا قاتل کافر ہو جائے گا چنانچہ ملہار کا اس پر اتفاق ہے کہ جو شخص عوام میں بشریہ سے نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی تنقیص شان کرے، کافر ہو جائے گا حالانکہ وہ عوام میں بشریہ آپ کے لئے جائز اور معلوم ہیں اسی لئے علماء نے اس شخص کے قتل کا فتوئے دیا ہے جو نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے خسر سے تعبیر کر کے آپ کی تنقیص شان کا ارادہ کرے جیسا کہ کتب فقہ میں مذکور ہے اس مسئلہ کی جزئیات حد و حساب سے خارج ہیں جو کچھ ہم نے بیان کیا وہی کافی ہے۔

اعتراض کتب عقائد میں مذکور ہے کہ اہل سنت کے متبعین کے نزدیک اہل قبلہ کی تکفیر ممنوع ہے پس اہل قبلہ میں سے جو شخص تنقیص شان کی قباحت کا مرتکب ہوا ہو اس کے کفر کا حکم کس طرح لگایا جاسکتا ہے؟

جواب کتب عقائد میں مذکور ہے کہ :

وَلَا تُكْفِرُ أَحَدًا مِنْ أَهْلِ الْقِبْلَةِ

”ہم اہل قبلہ میں سے کسی کی تکفیر نہیں کرتے“

قائدہ کلیہ نہیں ہے بلکہ اہل قبلہ کے ساتھ مخصوص ہے جو ضروریات دین اور امور جو دین میں برائی اور بدیٰ علی طور پر معلوم ہوں ان کا انکار کرتے ہوں اور ایمان سے کفر کی کوئی علامت اور کفر کا کوئی سبب صادر نہ ہو اور جو شخص ضروریات دین میں سے کسی کا انکار کرے یا اس سے کفر کی کوئی علامت ظاہر ہو یا کفر کا کوئی سبب صادر ہو اسے بلا تامل کافر قرار دیا جائے گا اور وہ ہمیشہ کافر ہے اور جو شخص اس کے کفر میں شک کرے وہ

یہی کہ فرجہ کیو نکھائیے شخص کی کھینچ میں ٹھک کرے وہ طلب ضروریات دین میں ٹھک کرنا
ہے اور جو شخص ضروریات دین میں ٹھک کرے وہ بلا ٹھک و شبہ کہ فرجہ
حضرت ملا علی قاری شرح فقہائے میں فرماتے ہیں :

مَنْ عَظَّمَ أَنَّ الْمُرَادَ بِأَهْلِ الْقِبْلَةِ الَّذِينَ
اتَّقَوْا عَلَى مَا هُوَ مِنْ ضَرُورِيَّاتِ الدِّينِ
كَحُذُوثِ الْعَالَمِ وَحَشْرِ الْأَجْسَادِ وَاعْلَامِ اللَّهِ
بِالْكَلِّيَّاتِ وَالْجُزْئِيَّاتِ وَمَا أَشْبَهَ ذَلِكَ
مِنَ الْمَسَائِلِ الْمُهِمَّاتِ فَمَنْ وَاهَبَ طُوقَهُ
عُمُرَهُ عَلَى الطَّاعَاتِ وَالْعِبَادَاتِ مَعَ الْقَوْلِ
بِقُدُومِ الْعَالَمِ أَوْ نَفْيِ الْحَشْرِ أَوْ نَفْيِ عِلْمِهِ
سُبْحَنَهُ بِالْجُزْئِيَّاتِ لَا يَكُونُ مِنْ أَهْلِ الْقِبْلَةِ
وَأَنَّ الْمُرَادَ بِعَدَمِ تَكْفِيرِ أَحَدٍ مِنْ أَهْلِ
الْقِبْلَةِ عِنْدَ أَهْلِ الشُّنَّةِ أَنَّهُ لَا يَكْفَرُ مَا لَمْ
يُوجَدْ شَيْئٌ مِنْ أَعَارِثِ الْكُفْرِ وَعَلَامَاتِهِ
وَلَمْ يَكُنْ يَضُدُّ مِنْهُ شَيْئٌ مِنْ مُوْجِبَاتِهِ

”اہل قبیلہ سے مراد وہ لوگ ہیں جو ضروریات دین پر متفق ہوں
مثلاً عالم کا حادث اعدام کے بعد موجود ہونا، قیامت کے دن اجسام
کا ارجاع ارواح کے اٹھایا جانا، اللہ تعالیٰ کا تمام کلیات اور جزئیات
کو جاننا اور اس جیسے دیگر اہم مسائل، پس جو شخص طویل عمر حاصل کرے
عبادت پر عمل پیرا رہے اس کے ساتھ ساتھ عالم کے قدیم اسباب بتا دے
ہونے یا حشر جہانی یا اللہ تعالیٰ کے ضروریات کو دیکھنے کا قائل تھا

وہ اہل قبلہ سے نہیں ہوگا۔ اہل سنت کے نزدیک اہل قبلہ میں سے
کسی کی تکفیر نہیں کی جائے گی، اس سے مراد یہ ہے کہ جب تک کفر
کی کوئی علامت نہ پائی جائے اور اس سے کفر کا کوئی سبب صاف نہ ہو،

شرح مواقت میں ہے :

وَلَا يَكْفُرُ أَهْلُ الْقِبْلَةِ إِلَّا بِمَا فِيهِ تَنَفُّؤٌ
بِلِصَانِهِ الْقَادِرِ الْعَلِيمِ أَوْ شِرْكٍ أَوْ نَكَارٍ لِلْمَبْتَوَاتِ
أَوْ إِتَانٍ بِمَا عَلَيْهِ سَمِعْتُمْ عَلَيْهِ السَّلَامُ بِ
ضُرُورَةٍ أَوْ الْمُجْتَمِعِ عَلَيْهِ كَأَسْتِحْلَالِ الْمُعْرَمَاتِ
الَّتِي أُخِيعَ عَلَى حُزْمَتِهَا فَإِنْ كَانَ ذَلِكَ الْمُجْتَمِعُ
عَلَيْهِ مِمَّا عَلَيْهِ ضُرُورَةٌ مِنَ الَّذِينَ فَذَلِكَ
ظَاهِرٌ وَذَا حِلٍّ فِيْمَا تَقَدَّمَ ذِكْرُهُ وَإِلَّا فَإِنْ
كَانَ إِجْمَاعًا ظَنِينًا فَلَا كُفْرَ بِمُخَالَفَتِهِ وَإِنْ
كَانَ قَطْعِيًّا فَيَفِيهِ خِلَافٌ اسْتَهَى

اہل قبلہ کی تکفیر نہیں کی جائے گی مگر ایسے کام سے جس میں قیوت
وہاں علم ہائے فائق کی نفی یا شرک یا نبوت سے متعلق امور کے انکار
یا ایسی شیاؤں کے انکار سے جن کے بارے میں براہِ ثبوت ثابت ہے کہ
انہیں نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم لائے ہیں یا جن پر امت مسلمہ
کا اتفاق ہے مثلاً ان عورات کو حلال بنانا جن کے حرام ہونے پر
اجماع ہے اگر وہ متفق علیہ ضروریات دین سے ہے تو اس کے
انکار کا کفر ہو نا ظاہر ہے اور وہ قاتل میں داخل ہے ورنہ اگر اجماع
قطعی ہے تو اس کا انکار کفر نہیں ہے اور اگر اجماع قطعی ہے تو اس کے

انکار کے کفر ہونے میں اختلاف ہے۔

اسی طرح دوسری کتابوں میں ہے۔

جب ثابت ہو گیا کہ امت مسلمہ کا اس پر اتفاق ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم

انبیاء علیہم السلام کی تہذیب شان کفر ہے اور یقیناً یہ مسئلہ ضروریات دین سے ہے
پس جو شخص اس مسئلہ میں شک کرے وہ کافر ہے تہذیب شان کے مرتکب کا
کیا حال ہوگا؟

اس مقام میں گفتگو ختم ہوئی۔

خلاصہ فتوے

جب چاروں مقام مکمل ہو گئے تو اب خلاصہ فتوے اور استفتاء

کا جواب ہے :

سائل نے تین سوال کئے تھے :

۱۔ یہ کلام حق ہے یا باطل ؟

۲۔ اس کا یہ کلام حضرت سید الاولین والآخرین افضل الانبیاء والمسلمین آپ پر

صلوٰۃ بھیجنے والوں کی پاکیزہ ترین صلوٰۃ، سلام بھیجنے والوں کا بہترین سلام،

مشتق اور مسلمانوں کا پسندیدہ ترین تحفہ ہو کی شانِ عالی اور قدرِ جلیل و جلیل کی

منقوص و نحیف ہے یا نہیں ؟

۳۔ اگر یہ کلام نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی منقوصِ شان کی قباحت پر مشتمل

ہے تو اس کے متکبر کا حال اور حکم شرعی کیا ہے اور وہ دین و ملت کے

لحاظ سے کون ہے ؟

پہلے سوال کا جواب یہ ہے کہ قائل کا کلام مذکور تر یا چھوٹا دروغ، فریب

اور دھوکہ ہے کیونکہ دو گنا بکاروں کی نجات کے لئے شفاعت کے سبب ہونے

کی نفی کرتا ہے اور نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم، دیگر انبیاء و ملائکہ علیہم السلام

اور اصفیائے مقام سے افضل اور شریف تر کی نفی کرتا ہے۔ اس کا یہ عقیدہ کتابِ مبین

اور حدیثِ سید المرسلین اور اجماعِ مسلمین کے خلاف ہے جسے مقامِ اول میں تفصیلاً

ثبوتِ ہر امر مقامِ ثانی میں اس کلام کے کچھ حصوں کا بطلان دلائل سے واضح ہوا۔

دوسرے سوال کا جواب یہ ہے کہ اس کا کلام ہر سبب بارگاہ الہی کے سامنے
کے سزاوار، دیگیا نیار، ملائکہ، اصغیار، مشائخ اور اولیاء رصلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
کی تفتیش شان پر مشتمل ہے اور استخفاف پر دلالت کرتا ہے جیسے مقام مالک میں
مذکور ہوا اور اس سے پہلے دلائل سے ثابت ہوا۔

تیسرے سوال کا جواب یہ ہے کہ اس بہرہ کلام کا قائل از روئے شریعت
کافر اور بے دین ہے اور ہرگز مسلمان نہیں ہے اور شرعاً اس کا حکم قتل اور بکھیرنا ہے
جو شخص اس کے کفر میں شک و تردید لائے یا اس استخفاف کو معمولی جانے کافر و
بے دین اور نامسلمان دلعین ہے مگر کفار اور بے دینی میں اس شخص سے کم ہے
جو اس کو لانا کلام کو قابل تحسین جانتا ہے اور اس کلام کے اعتقاد کو ضروریات دین
میں سے شمار کرتا ہے، ایسا شخص کفر میں قائل کے برابر ہے بلکہ استخفاف میں اس سے
بھی بڑھ کر ہے کیونکہ اس نے نبی اکرم، دیگیا نیار، ملائکہ اور اولیاء علیہم الصلوٰۃ
السلام کے استخفاف کو مستحسن جانا اور اسے ضروریات دین میں سے گمان کیا،
اسی طرح جو شخص ظاہراً یا باطناً ایسے مسائل میں اس قائل کی طرفدار رہے اور کتاب و
اہل علم میں اس کی عزت کے تحفظ کے لئے دروازہ کار و ایالات اختیار کرتا ہے وہ بھی
نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی تخفیف شان کا مرتکب ہو اس کے کہ ایک بے دین کی طرفدار
کو سید الانام صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی عزت و حرمت پر ترجیح دی اور علامت کے
خوف بلکہ بقا ضائع نہ بختی اس کلام کے ثابت کرنے کے واسطے جو احسن نبی اکرم صلی اللہ
تعالیٰ علیہ وسلم کی تخفیف شان پر دلالت کرتا ہے اور یہ سب کفار اور احماد ہے اللہ تعالیٰ
ہمیں نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اور آپ کی آل پاک کے طفیل اس سے محفوظ رکھے
جو حقے مقام میں ان مقاصد کے ثابت کرنے سے فراغت حاصل ہوئی پس ظالم قوم
کی جڑ کاٹ دی گئی، والحمد للہ رب العالمین۔

خاتمہ

اب کفر کی گہری غلٹ چھٹ گئی اور ایمان کا نور جگمگا اٹھا، جو چاہے
ایمان لائے اور جو چاہے کفر کرے، ہدایت کے پیروکاروں پر سلام ہو۔
یہ تحریر ہدایت دینے والے بے نیاز رب کی طرف محتاج
بندے محمد فضل حق بن محمد فضل امام فاروقی حنفی خیر آبادی
کی ہے، اللہ تعالیٰ دنیا و آخرت میں ان دونوں پر طعت و کرم فرمائے
اس ذات کہ کرم کے طفیل جو مجالس کو زینت دینے والوں میں سب سے
بہتر ہیں جن کی عنایت نے پکارنے والے کی پکار کا جواب دیا اور وسیع
کرم سے دشمن کو جو دو سخا سے نوازا، شہری اور دیہاتی کو اپنی بروقت
نوازش بخیر عطا اور بے انداز نعمتوں سے مالا مال کیا مقابلہ کرنے والوں
کو ہلاک کیا، دشمنوں کی رو میں قبض کر لیں اور جنہیں ایک ماہ کی مسافت
کے قصبوں اور میاں تول تک ہیبت سے مدد دی گئی، اللہ تعالیٰ
آپ پر اور آپ کے آل و اصحاب پر رحمتیں نازل فرمائے جو بیا بانوں کے
سارے اور در ذم قیامت کے شفیع ہیں جس دن رحمت الہی کے بغیر
کوئی قبیحی نہایت نہیں رہے گا اور راہ راست پر چلنے والا قی نہیں

کیا جائیگا (یہ باطن رحمت) اس وقت تک رہے جب تک
مُحیرِ سخاوتوں کا سہارا و مٹینوں کو وجہ میں لائے رہے، ان آوازِ احد
خوشنوائی سے شوق والوں کو گمراہ رہے و آفاقِ عالم میں انعامات
اور حوادث کے بادل برستے رہیں، میں نے اس تصنیف کا نام

تحقیق الفتویٰ فی البطلان الطغویٰ

(طغیان اور سرکشی کے رد و ابطال میں فتوے کی تحقیق) لکھا۔
مجھے اللہ تعالیٰ سے امید ہے کہ اسے میرے حق و خیر و
آخرت اور معاند کے لئے تنبیہ بنائے گا کیونکہ مخالف تحریر سے میرا
ارادہ احباب میں فخر کرنے کا نہیں ہے، میں تو حسب استطاعت
اصلاح چاہتا ہوں، اللہ تعالیٰ ہی مجھے توفیق دینے والا ہے اسی پر
مجھے اعتماد ہے اور اسی کی طرف میں رجوع کرتا ہوں اسے ہمارے
رب ہمارے اور ہماری قوم کے درمیان حق کو واضح فرما، تو ہی سب
سے بہتر حق کو واضح فرمانے والا ہے۔

وصلی اللہ تعالیٰ علی خیر خلقہ محمد وحمید

وآلہٖ وصحبہٗ أجمعین۔

۱۸ رمضان المبارک ۱۴۳۰ھ

محمد فضل حق ۱۲۳۷

حاجی محمد قاسم

المسئل علی اللہ محمد شریف ۱۴۳۰ھ

کریم اللہ

تغیر محمد حیات الہی

محمد رشید الدین

محمد رحمت

مخصوصاً

عبدالحق

محمد مہدی

محمد عبد الله

خادم محمد

محمد شریف

محمد محمدی

محمد حیات

(۱۷)
حسین الدین

۱۰۱۔ احباب میں سے ہیں

کتاب کے دھار رکھنا اور اس کے

طعن في الحريّة

اور ان کی ہمت کے بغیر تصور انسانیت کے دیکھئے یہاں ایسا حق پامال ہے باطل کی جانب سے
 حق سے جس پر کتنا تو کسی نے اس پر ہر قسم کی شک کر دی۔

محبوب علی

محبوب علی

محمد شفیع و عثمان علیہ السلام (۱۳ اگست ۱۹۷۱ء کو ترمیم مکمل ہوا۔ محمد علیہ السلام کی تصدیق)

بسم اللہ الرحمن الرحیم

تحریر اول

از: بطل حریت علامہ محمد فضل حق خیر آبادی صاحب رحمۃ اللہ تعالیٰ

مولوی محمد اسماعیل، بلوچی نے "تقویۃ الایمان" میں مسودہ شفا عت پر لکھ کر
گرتے ہوئے ایک قبیح عبارت لکھی، علامہ محمد فضل حق خیر آبادی نے اس پر یہ تحریر
ہوئے چند صفحات تحریر کئے، ان کا ترجمہ آگے دی گئی بات میں پیش کیا جا رہا ہے۔

مولوی محمد اسماعیل دہلوی نے اس سے جواب میں ایک سالہ "تبیہ اللہ
لکھا، حضرت علامہ نے اس کے رد میں تحقیق العلوی فی إبطال الطعوی
(شفا عت مستطفی علیہ) لکھی اور جب مولوی محمد اسماعیل دہلوی کے ثمر گرد مارا گیا
ملی تو کافی نے اس کے جواب میں ایک کتاب لکھی تو علامہ نے اس کے جواب میں
"المنہاج الناصر" لکھی، اور وہ کتاب خود بے حد واقعہ ثابت ہوئی۔ اس کتاب میں
اس کے جواب میں رہبان مولوی کی جرات نہیں رہی۔

محمد عبدالغنی شرف قادری

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

(ترجمہ: محمد علیہ السلام)

تمام تعریفیں اللہ تعالیٰ رب العالمین کے لیے ہیں اور اپنی ماقبت متقین کے لیے اور وہ وہ سلام ہو اللہ تعالیٰ کے رسول حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اور آپ کی تمام آل اور صحابہ کرام پر۔

صاحب تقویۃ الایمان نے اپنی کتاب کی (تیسری فصل میں شرک کا ذکر کرتے ہوئے وجاہت کا معنی بیان کرنے کے بعد کہا :

اوس شاہنشاہ کی تو یہ شان ہے کہ ایک آن میں ایک کن

سے چاہے تو کروڑوں بنی اور لی اور حق اور فرشتہ جبریل اور

محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے برابر پیدا کر ڈالے۔

یعنی اللہ تعالیٰ اس امر پر قادر ہے کہ ایک آن میں ایک امر کن سے کروڑوں افراد حضرت محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے برابر مدد سے وجود میں لے آئے اور یہ جو مسلمانوں کے متفقہ عقیدے کے خلاف ہے، کیونکہ حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی مثال منہج الوجود ہے (یہ منہج ہے) اور جس چیز کا وجود منہج اور محال ہو اللہ تعالیٰ کی قدرت کے تحت داخل نہیں ہے (یہ کبر ہے)

صوفی کا بیان یہ ہے اگر نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی مثل کوئی شخص ممکن ہو تو وہ لازماً نبی ہوگا، کیونکہ غیر نبی نبی کی مثل نہیں ہو سکتا، لیکن آپ کے مماثل نبی ممکن نہیں ہے، کیونکہ آپ خاتم الانبیاء ہیں اور خاتمت کا معنی یہی ہے کہ آپ کی مثل کا وجود ممکن نہ ہو، اس لیے کہ انسانی کمالات کی انتہا مرتبہ نبوت ہے اور اس مرتبہ کا کمال یہ ہے کہ خواص ثلاثہ کے قوی ترین مراتب پر مشتمل ہو جس سے زیادہ قوی مرتبہ

نہ ہو (عبد العزیز پروردگار ہی فرماتے ہیں کہ کلام اسلام و باقی اگلے صفحہ پر)

عالم امکان میں تصور نہیں ہے، لہذا ختم نبوت سے بلند مرتبہ ممکن ہی نہیں ہے۔
 دوسرے درجہ کا وجود امکانی کے مراتب میں اس سے بلند تر کوئی مرتبہ نہیں ہے
 وجود خاتم الانبیاء کا مرتبہ ہے، جب نبوت اس مرتبہ تک پہنچتی ہے تو ختم ہو جاتی
 ہے، ابتدا کے سلسلے میں معلول اول کا مرتبہ اور (انتہا) و ارجح کے سلسلے میں خاتم الانبیاء
 کا مرتبہ یکساں ہے ابتدا و انتہائی، قوس نزولی اور صعودی اس جگہ اکٹھی ہو جاتی
 ہیں اور دائرہ وجود اس جگہ مکمل ہو جاتا ہے جس طرح سلسلہ آغاز میں اول سلسلہ
 اور واجب الوجود کے درمیان کوئی فرد تصور نہیں ہے، اسی طرح سلسلہ انتہا میں آخر
 سلسلہ اور واجب الوجود کے درمیان کوئی مرتبہ تصور نہیں ہے جس طرح وجود کا
 آغاز واجب الوجود سے ہے اسی طرح وجود کا انجام بھی وہی ہے، مبداء بھی وہی اور
 معاد بھی وہی ہے۔

دوسری وجہ یہ ہے کہ اگر خاتم الانبیاء صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سلسلہ کا محال
 ممکن ہو تو یقیناً اس کے واقع ہونے سے محال لازم نہیں آئے گا البتہ کہ ممکن
 کے واقع اور تحقق ہونے سے محال لازم نہیں آیا کرتا، جبکہ اس جگہ خاتم الانبیاء کے
 محال کے واقع ہونے سے آیه کریمہ مَا كَانَ مُحَمَّدٌ ابًا أَحَدٍ مِّنْ رِّحَالِكُمْ
 وَلٰكِنْ رَسُولُ اللَّهِ وَخَاتَمُ النَّبِيِّينَ کے مطوق کا کذب لازم آتا ہے یہ آیت
 حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی مثل کے بالفعل موجود ہونے کے

دستور ارشاد ہے آگے کہے ہیں کہ جی میں تم میں ان اعراس کا پایا جاتا ہے وہی ہے (۱) منشیات
 مطلع ہونا اور یہ اس کے کہ ان کی روح کا مقرب فرشتوں کے ساتھ اتصال ہوتا ہے (۲) عمار کا جو طے
 اللہ کی اطاعت کرتا ہے اور وہ اس میں معرفت کرتے ہیں مثلاً ہذا کو بالیٰ عادیہ (۳) فرشتوں کو ایسی
 صورت میں دیکھنے میں اور ان کا کام پلا وہی ہے جی میں (۴) اس میں ۲۹ م کو قمر اعراس کو دیکھنے سے عمار
 پلا اور یہ کہ مادی میں جن اعراس میں ۱۲ شرف عادیہ

نہیں ہونے پر صراحت دلات کرتی ہے اور جو مثل کو ممکن ماننا اللہ تعالیٰ کے بارے میں جھوٹ کو ثابت قرار دینا ہے حالانکہ اللہ تعالیٰ کا جھوٹ محال ہے کیونکہ نقص ہے اور نقص اللہ تعالیٰ کے بارے میں محال ہے، آیات و عید، دیگر آیات اور احادیث کے پیش نظر شروط معلومہ کے ساتھ مشروط ہیں، ظاہر ہے کہ آیت مذکورہ ان آیات کی طرح نہیں ہے تاکہ اس آیت کو قوت شرطیہ میں قرار دے کر لازم کذب کے استعمال کو دفع کیا جاسکے۔

بکری کی دلیل یہ ہے کہ قدرت کا معنی ہے فعل اور ترک کا صحیح ہونا جیسے کہ محقق ادانی کی مشن مقامہ مضد یہ ہیں سے یا قدرت کا معنی وہ صفت ہے جو ارادہ کے مطابق مقرر ہو جیسے کہ شرع موافق اور تجرید کی شرح جدید میں ہے اور لازمی بات ہے کہ ایسی صفت فاعل کی نسبت سے صحت کا تعاضل کرے گی کیونکہ قادر وہی ہے جس کے لیے کسی کام کا کرنا اور ترک دونوں صحیح ہوں فاعل کی نسبت کی قید اس لیے لگائی ہے کہ فعل فی نفس ممکن اور صحیح ہے، قدرت نے اسے ممکن اور صحیح نہیں بنایا اور قلب موافق واجب یا محال کا ممکن بنا دینا الایم آئے گا، اہل یہ کہہ سکتے ہیں کہ قدرت نے فعل کو فاعل کو محدود کی نسبت سے صحیح اور ممکن بنا دیا ہے، ماننا پڑے گا کہ قدرت ممکن پر ہی مبنی ہے اور اس معاملے میں تمام ممکنات برابر ہیں، قدرت کی مقتضی اللہ تعالیٰ کی ذات ہے اور مقدر ہونے کو صحیح قرار دینے والا مکان ہے ذات باری تعالیٰ کی نسبت تمام ممکنات کی طرف برابر ہے۔

بعض پر قدرت ثابت ہوئی تو تمام ممکنات پر قدرت ثابت ہوگی، کیونکہ امکان تمام ممکنات میں مشترک ہے، اللہ تعالیٰ ہر اس چیز پر قادر ہے جو ممکن ہو۔
 قطع اور واجب اس کی قدرت کے تحت داخل نہیں ہیں، اس سے بظاہر لازم نہیں ہے کہ قدرت کے مقابل ہے کیونکہ قطع کے اجماع پر قدرت کا ذکر نہیں ہے اس لیے

یہ رمت وجود کے قابل ہی نہیں ہے، آیہ کریمہ **إِنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ**
اور **وَاللَّهُ خَالِقُ كُلِّ شَيْءٍ** کا معنی مفہوم میں نے یہاں زبان ہی بیان کیا ہے کہ
پچھلے مراد یہ ممکن ہے، کیونکہ محال بالاتفاق شے نہیں ہے اور واجب و محال وقت
نہیں ہوتی، ایضاً وہی میں ہے کہ قدرت کا معنی شے کو یہ کہہ سکتا ہے۔

صاحب تشاف جو اکابر معتزلہ میں سے ہیں آیہ کریمہ **إِنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ**
شَيْءٍ قَدِيرٌ کی تفسیر میں کہتے ہیں :

قادر کے معنی میں شرط یہ ہے کہ فعل محال نہ ہو، جب تمام اشیاء پر قادر
کا ذکر ہو تو محال خود مستثنیٰ ہے اگر یا کہا گیا ہے کہ ہر اس چیز پر قادر
ہے جو ہو سکتی ہے، اس کی تفسیر یہ ہے کہ کہا جاتا ہے خداوند شخص انسان
کا امیر ہے، اس کا مطلب یہ ہے کہ اپنے اسوۃ امیر ہے شخص
بھی اگرچہ انسانوں میں سے ہے لیکن اس وقت وہ ان میں داخل
نہیں ہے۔

اس عبارت سے صراحت معلوم ہوتا ہے کہ معتزلہ بھی اس امر کے قائل ہیں
کہ واجب تعالیٰ متمتع پر قادر نہیں ہے پس ثابت ہو کہ حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ
وآلہ وسلم کی تفسیر متعنات میں سے ہے اور اللہ تعالیٰ برتر تعالین پس اللہ تعالیٰ میر
وسلم کی مثل ایک شخص کے پیدا کرنے پر بھی قادر نہیں ہے چہ جائیکہ ایک آن میں آپ
کی مثل ہزاروں افراد پیدا فرما دے۔

اس جگہ زیادہ سے زیادہ یہ کہا جاسکتا ہے کہ اگر وہیں کے صفر کے میں امتناع سے
مراد امتناع ذواتی ہے تو ہم صفر کے تسلیم نہیں کرتے کیونکہ حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ

جس پر ہم کی تصریح بالذات نہیں ہے، بلکہ غیر اس لیے محال ہے کہ آپ کا خاتم نہیں
 ہوگا اللہ تعالیٰ کے خبر دینے سے ثابت ہے اور اللہ تعالیٰ کی خبر میں کذب مستح بالیقین ہے
 اور مستح بالیقین چونکہ امکان ذاتی کے منافی نہیں ہے اور اگر امتناع سے مراد امتناع بالیقین
 ہے تو اس سے سو ہے لیکن کبرے میں حکم ہے کہ اس جگہ مستح کس معنی میں ہے، اگر
 اس جگہ بھی مستح بالیقین اور سو تو حد واسطہ نہ ہو کر ہے لیکن کبرے منوع ہے کیونکہ ہمیں یہ تسلیم
 نہیں ہے کہ میں میرا کلام اور مستح بالیقین و وہی اللہ تعالیٰ کی قدرت کے تحت داخل نہیں ہے جب
 کبرے میں مستح سے مراد مستح بالذات ہو تو کبرے کی صحت میں شک نہیں ہے لیکن حد واسطہ
 محدود نہ ہوئی اور واسطہ کا کبر کے تحت اللہ عاج لازم نہ آیا۔ اس گفتگو سے واضح ہو گیا کہ حق
 تعالیٰ نے اس لیے اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی مش کے واقع ہونے سے جو محال لازم آیا ہے دو امتناع
 بالیقین کی وجہ سے ہے نہ کہ امکان ذاتی کی بنا پر۔

یعنی نہ ہے کہ یہ جواب ہمارے مقصد کے منافی نہیں ہے، کیونکہ ایسا ممکن بالذات
 جس کا واقع نہ ہونا نفس قرآنی سے ثابت ہو اس کے وقوع کے ساتھ تین صفات کا تعلق
 لازم ہے ۱۔ قدرت کا تعلق ۲۔ امکان کا تعلق جس کا مطلب ہے دو مقدمہ دروں میں سے
 ایک کو وقوع کے ساتھ خاص کرنا۔ ۳۔ فعل کا تعلق جس کا معنی ہے شے کا مدہم سے فعلیت
 اور وجودی صورت نکالنا۔ خلاصہ یہ کہ جس ممکن کے واقع نہ ہونے کی خبر خود اللہ تعالیٰ نے
 دی ہے اس کا واقع ہونا مستح بالذات کی جن قدرت سے خارج ہے اور اگر فرض کیا جائے
 کہ امتناع بالیقین بھی قدرت کے متعلق ہونے سے منافی نہیں ہے اور بہت سے افراد ظہر تجلیات
 افضل الامین علی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی ذات اقدس کے مائل، امکان ذاتی اور
 تصور عقل کے پیش نظر صرف اس اعتبار سے کہ وہ ممکن ذاتی ہیں، قطع نظر امور خارجہ اور

موانع سے اللہ ذوالجلال کی قدرت سے موبہ ہو سکتے ہیں۔ تم تمہاری خواہشات سے کہ
ایسے ممکن اور متصور محض امور جن کے وقوع کو محض نہیں ان کے امکان ذاتی من حیث الوجود
پیش نظر رکھتے ہوئے جائز قرار دے۔ ان پر اللہ تعالیٰ کی قدرت کا انحصار، جو ہم کو انعام و
حیران اور پریشان کرنے کے مترادف اور ان کے عقائد کو رد کرنے کے برابر ہے کیونکہ
تقویۃ الایمان کی عبارت میں جو مطلب بیان کیا گیا ہے اسے عام ہرگز یہ سمجھ سکتے
صرف خواص ہی سمجھ سکتے ہیں جو امکان ذاتی، امتناع بالغہ اور جزئیہ مابیت من حیث
ہستی اور من حیث الحکویہ کے مطلب و مفہوم سے آگاہ و مہوئے دوسرے اصحاب و مسالک
و تقویۃ الایمان کی مذکورہ عبارت کے صاحب تہ و ساقی ماسر نہیں تھے۔

صاحب تقویۃ الایمان نے اس عقیدے کو دین کے بڑے رسول میں سے قرار
دیا ہے۔ عوام اس عقیدے کو ذہن نشین اور خالی ذہنوں میں نقش کرنے کے بعد حضرت
محمد مصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی ذات اقدس کی مثل آن سنت افرواہیام کے دھوکہ
دوسرے انسانی وجود کی طرف قابل وقوع ہی جانیں گے، اس کے علاوہ ان کے بے کسی دوری
ہدایت کی توقع نہیں ہو سکتی۔

اس صورت میں اگر کوئی شخص کسی عام آدمی کو یہ سمجھائے کہ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ مُحَمَّدٌ
رَسُولُ اللَّهِ کے ہونے کے عقیدے کو اس کے پیچے ہونے کے عقیدے کے برابر
جانو تو کیا حرج اور کیا نقصان ہوگا، کیونکہ موضوع و مہمول کی خصوصیت سے قطع نظر یہ
بھی بلاشبہ صدق و کذب کا احتمال رکھتا ہے۔

مقام حیرت ہے کہ قطع نظر اس بات سے کہ اس مثال سے حضور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ
علیہ وسلم کی بارگاہ میں بے ادبی و ناشافی اور زبان درازی لازم آتی ہے اور اس کے سننے سے ممکن
نبوت کے بھی روئے کھرے ہو جاتے ہیں یہ رسالہ عوام کو سمجھانے کے لیے ان میں لکھا گیا ہے
اسوال یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کی قدرت عامہ شاملہ کے سمجھانے کیسے بھی مثال ہو گئی تھی کہ حضرت

نہ سہلے اصل اللہ تبارک و تعالیٰ کی شکر گزشتہ افراد کا وجود ممکن ہے۔ اس کے علاوہ کوئی
 مثال نہیں تھی؟
 اے اللہ! ہمیں حق کو حق ماننے اور اس کی پیروی کی توفیق عطا فرما اور باطل کو باطل ماننے اور اس
 سے بچنے کی توفیق عطا فرما۔

تشریح

حضرت علامہ محمد فضل حق خیر آبادی قدس سرہ کی یہ
 فارسی تحریر ہمیں جناب رئیس الاطباء حکیم نصیر الدین (برادر زاو)
 علامہ الہند مولانا معین الدین اجمیری) سے دستیاب
 ہوئی جس کے لئے ہم ان کے شکر گزار ہیں۔

مکتبہ قادریہ • لاہور



علامہ محمد عبید اللہ رحمہ اللہ

قصائین

یاد الی حضرت محمد اللہ

برکات آل رسول

البریلویہ کا تحقیقی تحقیقی

تذکرہ اکابر اہلسنت

مقالات رضویہ

عظمتوں کے پاس

معقلا اہل السنۃ

نور نور چہرے